



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حصہ ثانیہ

# کشف الظلمات

SALAR JUNG EST-EE

(Oriental Series)

U. P. - BANARAS

Accession No. 8178

1908

## آیات البیت

اس رسالہ میں آیات مینات کے اس حصہ فکر کا اجمالی جواب دیا جاتا ہے جو مولوی  
مہدی علی خان صاحب لقب پرمسن الملک سکرٹری کالج علیگڑھ نے اپنے آخری حصہ  
عمر میں تصنیف کیا تھا اور اہل سنت کو اس پر پڑانا زحمت تھا۔ اور منٹا مولوی شبلی  
صاحب کے الفاروق کا جواب بھی شامل کیا گیا ہے۔ خدا کرے کہ یہ رسالہ باعث  
ہدایت خلق ہو اور مسلمانوں پر حق واضح ہو کیونکہ میں نے حتی الامکان اختصار کا بہت کچھ  
خیال رکھا ہے تاکہ طول نہ ہو جائے واللہ بھمدی

من يشاء المصداق مستقیم۔

فقیر مولانا محمد حیدر

عفی عنہ

مکتبہ اسلامیہ علی گڑھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سید علی حسین پور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى  
 اما بعد یہ دوسرا حصہ ہے کشف الظلمات کا جس میں آیات مینات بحث کے  
 کا تفصیلی جواب دیا جاتا ہے کیونکہ حصہ اول کشف الظلمات آپ کے سامنے پہنچنے پہنچا دیا حضرت  
 بحر کوئی نوان سے مطابق رسم جاہلیت قاطبہ عداوت تھی کہ اونکی ہر قسم کی حق تلفی کو وہ ضرور  
 جانتے تھے۔ یہاں تک کہ جتنے احکام رسول اللہ نے ان کے حق رسی کیلئے جاری کیے تھے سب کو  
 انھوں نے اپنے عہد حکومت میں مٹا دیا۔

جناب سیدہ کا مطالبہ مذک زیادہ تر اسی غرض سے تھا کہ جو شریعت خدا نے اپنے خاتم النبیین  
 کے ذریعہ سے جاری کی ہے وہ مٹنے نہ پائے اسی لئے حضرت نے قوت النافی میں جس قدر قضا  
 ہے اس کو اس میں صرف کیا کہ شریعت رسول قائم رہے چنانچہ ایک حد تک اس میں کامیابی ہوئی  
 اور عام طور پر حکم خدا یوحیکہ اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین قانون اسلام  
 بنکر جاری ہوا۔ اگرچہ جناب سیدہ متذکرہ کی پدری سے محروم ہی رہیں ملاحظہ ہو کشف الظلمات  
 حصہ اول۔

اب ہم اصل آیات مینات کی عبارت کو قولہ سے لکھ کر اقول سے جواب دیتے  
 ہیں تاکہ حق واضح ہو واللہ یحق الحق ویبطل الباطل۔  
 قال بحث مذک اب ہم اصل بحث مذک کی شروع کرتے ہیں اور اس میں ان باتوں کو

بیان کریں گے۔

(۱) فذک کی حقیقت اور اسکے حدود اور اسکی آمدنی۔

(۲) فذک کیونکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قبضے میں آیا۔

(۳) فئے کے معنی اور اس کے مصرف۔

(۴) فذک پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت فاطمہ علیہا السلام کو ہمہ فرمایا تھا یا نہیں

(۵) حضرت سیدۃ النساء فاطمہ الزہرا علیہا السلام نے فذک کے ہمہ کا دعویٰ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے سامنے کیا تھا یا نہیں۔

(۶) میراث کے دعویٰ کی حقیقت۔

## فذک کی حقیقت اور اس کے حدود اور اسکی آمدنی

تاموس میں لکھا ہے کہ فذک ایک گاؤں ہے خیبر میں۔ اور مصباح اللغۃ میں لکھا ہے کہ وہ ایک بلدہ ہے جو درودز کی راہ پر ہے اور خیبر سے ایک منزل۔ اور سان العصب میں ہے کہ فذک ایک گاؤں ہے حجاز میں اور انہی کہتے ہیں کہ وہ ایک گاؤں ہے خیبر میں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ وہ حجاز کے ایک طون میں واقع ہے۔ اور میں چٹھے تھے اور کجھور کے درخت اور خدائے اسے اپنے پیغمبر پر فئے کیا تھا۔ اور مرصدا لاطالع علی اسماء الاکثرہ والبقاع مطبوعہ مدنی کی جلد دوم صفحہ ۳۳۳ میں ہے کہ فذک ایک گاؤں ہے حجاز میں مدینے سے دو یا تین دن کے فاصلے پر واقع ہے۔ اور اس سے فذلے اپنے رسول کو فئے کیا تھا اسلئے کہ صلحا حاصل ہوا تھا۔ اور میں چٹھے تھے اور کجھور کے درخت اور معراج البلدان یا قوت حموی میں ہے کہ فذک ایک گاؤں ہے حجاز میں مدینے سے دو دن کی راہ پر اور بعض روایت میں تین دن کی راہ پر۔ اور یہ گاؤں جو کچھ ساوین سال صلحا نصف پر آنحضرت مسلم کے ہاتھ میں آیا تھا۔ اور اس میں بہت سے شے پانی کے اور خرمے کے درخت تھے۔ فتح الباری شرح صحیح بخاری کی جلد ششم صفحہ ۴۱۰ میں لکھا ہے کہ فذک ایک قبضے کا نام ہے اور مدینے میں تین دن کا فاصلہ ہے۔ قاضی نور الدین ترمذی احقاق الحق میں فرماتے ہیں کہ صاحب الطال الباطل کا یہ کہنا کہ فذک خیبر کے گاؤں



مین سے ایک گاؤں تھا جو ٹھ ہے اس وجہ سے کہ صاحب جامع اصول نے مالک بن انس سے روایت کی ہے کہ عمرؓ نے جو مجتہدین بیان کیں اون میں سے ایک یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے صفایا بنی تغیر اور خیر اور فذک کا ثلث تھا۔ اور جناب مولانا سید ولد علی رضا حماد الاسلام کے دسویں باب کی فصل اول میں شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید معتزلی سے نقل کے فذک کی حقیقت وہی بیان فرماتے ہیں جو قاضی صاحب نے بیان کی ہے۔

اقول بیشک قاموس میں ہے فذک ہ بخیر یعنی فذک ایک قریہ بخیر میں۔ مگر انفس اپنے قریہ کی تفسیر نہیں کی کہ قریہ کو کہتے ہیں اسی قاموس میں ہے القریہ ویکسر المصیر المجمع ص ۹۰

یعنی قریہ یعنی فتح و کسر دو آواہ ہے۔ مصر (شہر) جامع کو کہتے ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ قریہ کو یعنی گاؤں لینا بالکل مقابلہ دینا ہے کیونکہ ہمارے محاورہ میں گاؤں ایک چھوٹے سے ویاٹ کہتے ہیں مگر زبان عرب میں قریہ کا استعمال یعنی مصر جامع ہو یعنی بڑا شہر۔ مصر کی لغت میں لکھا ہے والمصر بالکسر المحاجرین شیخین کا ماصد والمحللین الاراضین و مصر و المکان قدسرا جعلوه مصرا فقصی و مصر

المدينة المصر ذقة سمیت به لقصصا ص ۱۲

یعنی مصر لغت میں اس کو کہتے ہیں جو عامل ہو و شیون میں مثل ماصد و مصرین الارضین اور مصر و المکان و مان کہتے ہیں جہاں کوئی مقام شہر بنایا جائے اور مصر شہر معروف ہے جس کو اس کی آبادی کو جوہر سے مصر کہتے ہیں۔

آپ نے فصیح اللغات سے لکھا ہے کہ وہ ایک بلدہ ہے جو مدینے سے دور و زکی راہ پر اور خیر سے ایک منزل، جس سے معلوم ہوا کہ آپ کا ترجمہ ”گاؤں“ بہ طور غلط ہے کیونکہ قاموس میں ہے البلد والبلدة مکتش فہا اللہ تع وکل قطعة من الارض مستویة تعابیر و ص ۱۰۰ والقراب ص ۱۲۰

یعنی بلدہ اور بلدہ کہ معظمہ ہے اور اس قطعہ زمین کو کہتے ہیں جو تبا و ہ۔

یعنی قریہ بخیر یا مصر بخیر کہتے ہیں جو ایک عظیم الشان شہر جو مسجد خدیج میں

بہت کچھ اختلاف ہے کشاف اصطلاحات الفنون میں ہے ص ۱۳۳۵  
ما فیہ جماعات الناس من اهل الحرف وجامع واسواق ومفت  
وسلطان او قاض یقیم الحدود وینفذ الاحکام وقریب منہ مافی  
المضمرات وفی المضمرات ایضا انہ الاصح وقیل انہ ما یجتمع فیہ مرا  
الدین والدنیا وقیل ما یتعیش فیہ کل صانع سنہ بلا یتحول عنہ  
الی اخری وقیل ما یکون سکانہ عشرۃ الاف وقیل ما یمشی معط  
عند التعداد کجھادی۔

یعنی مصراد کو کہتے ہیں جہین ہر قسم کے اہل حرفہ۔ اور مسجد جامع۔ اور بازار۔ مفتی۔ قاضی  
بادشاہ بہتے ہوں جو اقامت حدود کریں۔ بعض نے یہ تفریق کی ہے کہ جس شہر میں کل  
مرا فق دین و دنیا جمع ہوں وہ مصر ہے۔ بعضے کہتے ہیں جبکہ باشندوں کی تعداد دین و  
ہو بعضے کہتے ہیں کہ وہ ایسا شہر ہو کہ اسکا صلہ شہر ہو سکے۔

پس چھٹ ہے کہ نواب صاحب نے پہلے ہی دھوکھا دیا کہ صاحب قاموس نے مذک  
کو قریہ کہا تو انھوں نے اسکا ترجمہ گاؤں کر دیا حالانکہ خود صاحب قاموس قریہ کو یعنی مصر  
جامع لکھتے ہیں اور مصر ایک بڑے شہر کو کہتے ہیں جہین دس ہزار آدمی رہ سکیں۔ پھر مذک  
کو گاؤں بنا ظلم نہیں تو کیا ہے۔ حالانکہ وہ ایک بڑا شہر تھا جہین ایک زمانہ میں بادشا  
رہا کرتا تھا۔

آپ نے جتنی لغتوں کا نام لیا ہے سب میں لفظ قریہ ہے جسکا ترجمہ گاؤں کیا ہے تاکہ اسکو  
ایک معمولی گاؤں بنا دین مگر حقیقت قریہ معلوم ہوئی کہ وہ معمولی گاؤں کو نہیں کہتے  
بلکہ عظیم الشان شہر کو بھی گاؤں کہتے ہیں لہذا یہ سب تحقیقات آپ کی غلط ہوئی۔  
قولہ فتح الباری شرح معجم بخاری کی جلد ششم صفحہ ۱۴۰ میں لکھا ہے۔

اقول فتح الباری جلد ششم میں نہیں بلکہ جلد سیوم میں ہے جو بحساب بارہ جزو ثانی خسر  
ہے اوس میں لفظ قصبہ نہیں ہے بلکہ بلد ہے اور بلد یعنی شہر ہے جیسا کہ سابقہ ذکر  
ہو۔

حارث بن النعمان البصري يروي عن طريقه قوله وكانت فاطمة تسأل ابا بكر  
 ضيبتها ما مثلك رسول الله من خير وفداك وصدة بالمدية (هذا  
 يومئذ ما تقدم من انما لم يطلب من جميع ما خلف وانما طلبت  
 شهرا مخصوصا فما خير من رواية المعمر المذكورة وسهمه من  
 خبره وقد روى ابو داود باسناد صحيح الى سهل بن ابو حنيفة  
 قال قسره رسول الله خير نصفين نصفها لنواجه وحاجته و  
 نصفها بين المسلمين قسمها بينهما على ثمانية عشر شهرا ودعا  
 مهناه من طرق اخرى عن بعض من يسمون سلايس فيه سهل  
 واما فاطمة وهي بفتح الفاء والمهملة بعد هاء كانت بلدة بينها وبين المدينة  
 ثلاث مراحل وكان من شأنها ما ذكره صاحب المغازي قاطبة ان  
 اهل فداك كانوا من يهود فداك ففقت خيرا رسل فداك يطلبون  
 من النبي صلى الله عليه وسلم الأمان على ان يتركوا البلد ويرحلوا  
 وروى ابو داود عن طريق ابن اسحق عن الزهري وغيره قالوا  
 بقيت بقية من خير تحصنوا فداك النبي صلى الله عليه وسلم ان  
 يحرق دما وهو يسير هو ففعل فجمع بذلك اهل فداك ففعلوا عليه  
 فذلك وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة فداك وداود ايضا  
 من طريق معمر عن ابن شهاب صالح النبي صلى الله عليه وسلم اهل  
 فداك وقرى سماها وهو بجا صرقوا آخرين يعني بقية اهل خيبر  
 واما صدقة بالمدية فروى ابو داود ومن طريق معمر عن الزهري  
 عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن رجل من اصحاب النبي  
 صلى الله عليه وسلم فداك كرقصة بن النضير فقال فيها حنة فداك  
 ففعل بني النضير لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة اعطاها اياه  
 فقال ما افاء الله على رسوله فهو حلاية قال فاعطى اكثرها اليها

دبقی منها صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي في ايدي  
 بني فاطمة وروى عنها ابن شبة من طريق ابي عون عن الزهري  
 قال كانت صدقة النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة اموالا مخيريق  
 بالمجعة والقاف مصغر وكانت يهودها من بقايا بني قينقاع نازلا بيني  
 النضير فتشهدوا احدا فقتل به فقال النبي صلى الله عليه وسلم مخيريق  
 سابق يهود داودا مخيريق بامواله للنبي صلى الله عليه وسلم  
 من طريق الواقدي بسندة عن عبد الله بن كعب قال قال مخيريق  
 انما اصبحت فاموالى ل محمد يضعها حيث اراه الله هي عامة صدقة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكانت اموال مخيريق في بني  
 النضير وعلى هذا فقوله في الحديث الاكثي وهما يختصمان فيها اقام  
 الله على رسوله من بني النضير شمل جميع ذلك - ص ۱۴ جلد ۲

بني نضر صحیح بخاری میں ہے کہ جناب سیدہ نے اپنی میراث طلب کی ابوبکر سے  
 متروکات رسول اللہ سے خیر - فذک - صدقہ مدینہ سے ابن عمر لکھتے ہیں کہ اس سے اسکی  
 تائید ہوئی کہ جناب سیدہ نے کل متروکات رسول اللہ کا نہیں مطالبہ کیا تھا۔ بلکہ خاص  
 خاص چیزوں کا (خیر - فذک - صدقہ مدینہ) جس میں سے خیبر کا ذکر روایت معمر بن یحییٰ  
 سے اور ابوداؤد نے بسند صحیح روایت کی ہے سہل بن ابی خثیمہ سے کہ حضرت نے  
 خیبر کو دو حصہ کیا تھا ایک حصہ تو مسلمانوں پر تقسیم کیا تھا اور دوسرا ایک حصہ  
 اپنی ضروریات و حوائج کے لئے رکھا تھا۔ اس مضمون کی حدیث تیسری ہے لیکن اس سے  
 بھی اسی ہے بطور ارسال۔

فذک - ایک شہر ہے جس میں اور مدینہ میں تین حصہ ملے کہ وہیں سے اسکا تقسیم اتفاق  
 ہو زمین یہ ہے کہ اہل فذک یہودی تھے۔ جب خیبر فتح ہوا۔ تو اہل فذک نے بھی حضرت  
 سے اس شرط پر امان مانگی کہ شہر محمد کو روک دے چلے جائیں۔ ابوداؤد و روایت کرتے ہیں  
 کہ کچھ لوگ اہل خیبر سے قلمہ نشین ہوئے اور حضرت سے سوال کیا کہ ہماری جان کی کئی

کی جائے یہ شہر ہم ذکر پہلے جاتے ہیں حضرت نے اون کی استیصال قبول کی۔ اسکی خبر اہل  
ذکر کو معلوم ہوئی تو اونہوں نے بھی اسی طرح گفتگو کی جبکہ حضرت نے منکر کیا۔ اسی وجہ سے  
یہ رسول اللہ کا خالصہ تھا (جس میں مسلمانوں کا حق نہ تھا) روایت ابو داؤد میں ہے کہ حضرت نے  
اہل ذکر اور چند قریہ والوں سے مصالحت کیا اس حال میں کہ محاصرہ کئے تھے دوسری  
قوم کا یعنی بقیہ اہل خیبر کا۔

۱۔ ہا صدقہ مارینہم۔ تو ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ بنی النضیر کے باغوں سے کچھ  
باغ حضرت کا خالصہ تھا جسکے بار میں آپ صافاء اللہ علی دسولہ منہم نازل ہوا وہی  
کا بیان ہے کہ حضرت اکثر حصہ اور کتا تھا جن کو دیا اس میں سے صدقہ رسول بھی ہوا اور ان  
جناب سیدہ کے ہاتھ میں رہا۔

روایت ابو حنون زہری سے یہ ہے کہ حضرت کا صدقہ مال تھا جو خیر بن یزید کی مال تھا  
جو اصل میں بنی تقیقل سے تھا اگر بنی النضیر میں آکر نازل ہوا۔ یہ یہودی جنگ احد میں شریک  
تھا لشکر اسلام کے سامعہ اسے کہا تھا اگر تم مارے جاؤ تو ہمارے مال حضرت کے مال ہوگا  
جس میں آپ میں طرح چاہیں تصرف کریں یہ خاص مال رسول اللہ تھا تو اس پر بنا دوسری  
حدیث میں جو ہے کہ حضرت علی اور عباس خاصہ کرتے تھے (بنی النضیر میں تو اسکو  
بھی یہ شامل ہے)

غرض نواب مہدی علی خالصہ نے جنہی تحقیقات بیان کی اور کتا تجویزی جو کہ  
ذکر کوئی گاؤں نہیں تھا بلکہ ایک شہر تھا یلدا بینہا دیلین المدینۃ ثلاث مراحل  
علی ان بئر کو البلد۔ اب آپ تمام اہل علم سے دریافت کریں کہ بلکہ ترجمہ شہر ہے  
یہ گاؤں نہ قصہ۔

اگر آپ بھی تسکین نہ ہو تو خود قرآن مجید میں سورہ بقرہ ملاحظہ ہو میں خداوند عالم  
کو فرماتا ہے وادخلوا هذه القرية جبر القاتل فمیرن ہے کہ مراد اس سے  
مصر ہے یا بیت المقدس جو کہ بلا غلطی سے عربیہ نہ کہ گاؤں ہو یا قصہ۔

یہ پہلی کادوائی ہے حضرت اہلسنت کی یا نواب مہدی علی خالصہ صاحب عس الملک

کی جنہوں نے پہلے ہی سے اس کی تحقیر و توہین شروع کی جو ہنسا دعویٰ ہے کہ فلک کو ایک گانہ بنا دیا حالانکہ تحقیقاتِ لہنت سے معلوم ہوا کہ قریم کا اطلاق ٹہسے بڑے شہر و نہر و تاج و مہر کے کاؤن اور قرآن مجید میں تو قریم کا اطلاق مصر اور بیت المقدس پر ہوا ہے اور جو کہ عظیم و عظیم الشان کہا۔ تو اب کیا امید ہو سکتی ہے کہ نواب صاحب اسل تحقیقات میں دیانت سے کام لیتے جب اسل ہنسا دعویٰ ہے میں یہ کارروائی شروع کی۔

متر و کات رسول اللہ بنا سبب مقام بہان اودن متروکات کا ذکر کرنا مناسب ہے جو رسول اللہ کا خالصہ تعامل معنی عمۃ التاریخ شرح صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱۱۱ میں لکھتے ہیں وقال عیاض الصدقات التي صارت اليه اجدها من رخصة محمد بن حنيفة يوم اجد وكانت سبع حوايط في بني النضير قلت عليه ريق كانا يهوديا فاعطى تلك الموال لرسول الله هبة اسلامه الثاني ما اعطاه لاهل من اعطاه وهو ما لا يملكه الماء وكان هذا املاكه ومنها حق من البني من اموال بني النضير كانت له خاصة حين اجلاهم وكذا نصف ارض فدك صالحا اهلها بعد فتح خيبر على نصف ارضها فكانت خالصته وكذا اثلث ارض وادي القرى اخذها في السلم حين صالح اليهود وكذا حصان من حصون خيبر الوطيم والسيلا لم يمسها سهم من خمس خيبر وما افتقر فيها علوة فكانت هذه كلها ملكا لسيدنا رسول الله خاصة لاحق لاجل فيها فكان ياخذ منها نفقة و نفقة اهله ويعرف الباقي في مصالح المسلمين۔

کہا قاضی عیاض نے کہ حضرت کے صدقات جو آپ کو حاصل ہوئے تھے سب ذیل سے تھے ایک تو وہ تھا جو آپ کو بذریعہ ہیت خیرین یہودی حاصل ہوا تھا روز جنگ احدہ سات ہزار تھا یعنی المنضیرین۔ علیٰ نبی کہتے ہیں کہ خیرین یہودی تھا جسے بوقت اسلام حضرت کو سب ہر دینے۔

دو یہودی وہ زمین تھی جو انصار نے حضرت کو دیا تھا اپنی آرا مٹی سے زمین پانی نہیں ہاں

تھا یہ حضرت کا ملک خاص تھا۔

تیسرے یہ وہ فوجی مال بنی النضیر سے حضرت کو حاصل ہوا جبکہ آپ نے اونکو جلا وطن کیا۔  
چوتھی نصف زمین ذک جبر حضرت سے اون سے صلح کیا تھا بعد فتح خیبر تو یہ بھی حضرت کا خاص تھا۔

پانچویں الارامی وادی القری جبر حضرت کو صلح حاصل ہوا۔

چھٹے ساتویں قلعہ وطیج سلا لم بنیہ کے قلعوں سے تھا۔

آٹھویں خمس خیبر میں جو آپ کا سهم تھا۔ یہ سب حضرت کا خالص تھا بلا شرکت احد سے حمیم سے حضرت اپنا اور عیال کا نفقہ لیتے تھے اور باقی کو صلح مسلمانین میں صرف کرتے تھے۔

غالباً اسی کی طرف ابن حجر عسقلانی نے اشارہ کیا ہے: انھا لم تطلب من جمیع ما خلف اما طلیت شیعاً مخصوصاً منہا

یعنی جناب سیدہ نے کل متروکات رسول اللہ کا اٹھ لیا نہیں کیا تھا۔ بلکہ خاص خاص چیزوں کو جو بروایت بخاری خمس خیبر، فدک ہے اور صدقات مدینہ مکرر ابوبکر نے کچھ نہ لیا۔

اسناد لعل جناب سیدہ طرہ تو یہ ہے کہ جناب سیدہ نے اپنے دعویٰ پر پہلے ہی ایسا استدلال فرمایا کہ بچہ کوئی ماحساب انصاف اس سے عدول نہ کر سکتا تھا۔ مگر زبردستی کا کیا علاج ہے

یونکہ ابن حجر کہتے ہیں من طریق ابی الطفیل قال ارسلت فاطمہ الی ابی بکر  
فانت وراثت رسول اللہ ام اہلہ قال لا بل اھذ قالت فاین سهم رسول  
اللہ قال سمعت رسول اللہ یقول ان اللہ اذا اطعم نبیا طعمہ ثم  
قبضہ جعلہما للذی یقوم من بعدہ فرأیت ان اردہ علی المسلمین  
قالت دانت وما سمعت منہا جلد

یعنی جناب سیدہ نے ابوبکر سے کہلا بھیجا کہ تم رسول اللہ کے وارث ہو۔ یا اے اہل اہل  
تو ابوبکر نے بلکہ اہل رسول اللہ وارث ہیں۔ اس پر جناب سیدہ نے کہلوا یا پھر سهم رسول اللہ  
کیا پورا تو ابوبکر نے کہا ہم نے آنحضرت سے سنا ہے کہ آپ نے فرمایا خدا جو اپنے نبی کو کچھ دیتا ہے۔ تو وہ  
اوس کا ہوتا، ہی جو اسے بعد قائم مقام ہوتا ہی۔ اس پر جناب سیدہ نے کہلوا یا کہ تو تو جانے جو تو نے سنا ہے۔

اس حدیث سے نصرت تمام معلوم ہوا کہ ابو بکر نے پہلے اقرار کیا کہ رسول اللہ کے وارث  
 اس کے اہل ہیں جس سے معلوم ہوا کہ وراثت کا سلسلہ اسی طرح آپ میں بھی جاری ہے جس طرح  
 خیرین میں جس سے وہ حدیث غلط ہوئی جو نہائی گئی جو سخن معاشی الانبیاء کا اثر ہے۔  
 یہی تو باعث ہوا کہ ابن حجر کہتے ہیں فہیہ لفظہ منکدہ وہی قول ابی بکر سبل  
 اہل خانہ معارضہ للحدیث الصحیح کہ اس حدیث میں یہ لفظ منکر ہے جو ابو بکر نے  
 بجواب جناب سیدہ کہا تھا کہ حضرت کے وارث آپ کے اہل ہونگے کیونکہ حدیث صحیح کے معارض ہے۔  
 مگر انوس اس پر نہ خیال کیا کہ یہ کارروائی تو بد کی ہے پہلا وہی قول ہے کہ حضرت کے وارث  
 آپ کے اولاد ہی ہونگے۔ چونکہ اسکی تحقیقات آئندہ مذکور ہوگی لہذا اسی پر اکتفا کرتے ہیں۔  
**قال** مذک کے حدوہ جو کچھ تنزات شیعہ نے بیان کئے ہیں اور اسکی حد بندی کا قصہ وٹھون  
 نے نقل کیا ہے وہ یہ ہے۔ لاباقر مجتبیٰ بجارالانوار کی آٹھویں جلد کتاب الفتن صفحہ ۱۱۱ میں  
 مذک کی حد بندی کی نسبت ابن عبد اللہ بن سنان حضرت امام جعفر صادق ع سے یہ بیان کرتے  
 ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلم فاطمہ کے گھر میں بیٹھے ہوئے تھے کہ جبریل آئے اور کہا  
 محمد اٹھو خدا نے تبارک و تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ آپ کیلئے اپنے پرہیزوں سے مذک کی حد  
 بندی کر دوں۔ آپ جبریل کے ساتھ اٹھ کھڑے ہوئے اور تھوڑی دیر میں لوٹ آئے اور حضرت  
 سیدہ کے پوچھنے پر آپ نے فرمایا کہ جبریل نے میرے لئے اپنے پرہیزوں سے مذک کی حد بندی کر دی  
**اقول**۔ مگر یہ معلوم اس میں کونسا اثر قابل اعتراض ہو کیا مثل سید احمد خان صاحب وجود ملا کہ  
 سے انکار ہے یا نزول حضرت جبریل میں سے یا خدمت جناب سیدہ والہیت طاہرین سے کہ  
 ہم اوکو ثابت کریں اگر خیال طول نہ ہوتا تو ہم بہت سے شواہد اسکے کتب المسند سے پیش  
 کرتے کہ بیشک حضرت جبریل میں اگر خدمتین الہیت طاہرین کی انجام دیا کرتے جو میں ایک خدمت  
 یہ بھی تھی کہ مذک کی حد بندی کر دیں کیونکہ عام قاعدہ ہے جس امر میں مخالفت کا زیادہ خطر  
 ہوتا ہے تو میں اہتمام بھی نہ مامہ کیا جاتا ہے۔

تشبیہاً یہ روایت مودۃ القرنی سید علی ہمدانی ملاحظہ ہو جو عاظم علماے المسند سے ہیں مسئلہ  
 مطبوعہ بیروت۔



وعن عمر بن الخطاب، قال نصب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليها علماً فقتل من كنت مولاه ضلّى مولاه اللهم وال من واولاه وعاد من عاداه واحذر من خذله وانصر من نصره اللهم انت شهيدى عليهم قال علي بن ابي طالب حسن الوجه طيب الريح فقال لي عمر لقد عقد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عقداً لا يجعله الا منافق فاحذر ان تحله قال عمر فقلت يا رسول الله انك حيث قلت في علي كانت في جبهى شاب حسن الوجه طيب الريح قال نعم يا عمر انه ليس من ولد آدم لك جبريل اذا دان يوكد عليك ما قلت في علي -

یعنی خود عمر بن الخطاب سے روایت ہے کہ جب آنحضرت نے جناب امیر کو حکم فرمایا اور کہا میں کنت مولاه ضلّی مولاه تو ہمارے پہلو میں ایک جوان خوشرو و خوشبو تھا اس نے کہا اے عمر آج حضرتؐ وہ گرہ باندھی ہے کہ اس کو نہ کھولیں گے۔ مگر منافق۔ تو تو اس سے ڈرتا ہے کہ کہیں تو ہی اس گرہ کا کھولنے والا نہ ہو۔ عمر نے اس واقعہ کو اگر حضرت سے بیان کیا۔ تو اپنے فرمایا وہ بنی آدم سے نہ تھا۔ بلکہ جبریل امین تھے جنھوں نے بغرض تاکید کی تھی وہ کہا۔

پس جس طرح حضرت جبریل امین نے اس واقعہ خم غدیر میں بغرض تاکید و تاکید رسول یہ کلام عمر سے فرمایا۔ اسی طرح حد بندی فدک میں بھی اہتمام کیا کیونکہ ان کو معلوم تھا نتیجہ ان سب کا کیا ہونا چاہیے۔ اور منافقین امت کیا کریں گے۔

قال جکوفانوس ہے کہ کوئی روایت حضرات امامیہ نے کسی امام کی طرف سے ایسی بیان نہیں فرمائی جس سے معلوم کہ جبریل امین نے اپنے پر وں سے جو حد و فدک کے مقر کے تھے وہ اسی قرعے یا بلدے کے تھے جو ایک گاؤں مدینے سے دو دن یا تین دن کی راہ پر ہے۔ یا وہ حد و مقر کے تھے جن کا ذکر حضرت امام موسیٰ کاظم کی روایت میں ہے جسکی ایک حد عدل اور دوسری عمر قند اور تیسری افریقہ اور چوتھی سمند ہوا زمین سے ملا ہوا ہے تھی۔ اور جسکی نسبت ہارون رشید نے کہا تھا کہ یہ تو سب دنیا ہے۔ اور وہ روایت ہے

سب سے ابہر بیان کرتے ہیں۔

اقول افسوس تو کہو بھی کون اس وجہ سے جراتی ہے جس کا مطلب یہ ہو کہ شیعوں نے غلط روایت امام کی طرف منسوب کی بلکہ اس وجہ سے کہ ابو بکر صاحب کو آپ کی محنتوں کا حال نہ معلوم تھا جو شاید آپ ہم ہم کھا کر خنک دیدے ہوئے کہ پھر آپ کو یہ فکر پڑتی جس سے آپ کو اس قدر ظہان ہو رہا ہے۔

آپ کی محنت و باقی بتا رہی ہیں ایک یہ کہ روایت شیعہ معاذ اللہ غلط گوئی کے ضمنی رعایت بتاتے۔ دوسرے ایک یہ روایت خاص طور پر موضوع ہے پہلی بات اس وجہ سے لغو ہے کہ روایت شیعہ پابندی صدق و راستی مجبور ہیں کہ جس قدر جس روایت کو سنیں اور سید بیان کریں نہ وہ کذب و افتراء کو سہا کرتے ہیں نہ ان کو اس کی اجازت ہے۔ بلکہ فرض اس قدر ہے کہ محقق معصوم سے سنا اور سید بیان کیا یہ سب اختیارات تو آپ حضرات الحسنات کو حاصل ہیں کہ جہاں تک ہو سکے روایت بنائیں اور اپنے مریدوں کو خوش کریں یہاں تک کہ ضمنی روایت کا بنانا آپ کے بیان کا رٹو آپ سمجھا گیا ہے فاتر جمع البحار شیخ ملاطہ ہیں ہے صفحہ ۳۳  
فوع فی الوضائعین فی الخلاصة اعلوان الوضائعات باعتراف واضعہ وبقیۃ  
حال الراوی والمروی بکثرة اللفظ والمعنی واعظم الوضائعین ضوما قوم  
منتسبون الی الزہد وضموا حسبہ فیقبل موضوعاتہم وکراہیۃ  
وبعض المبتداعۃ یجوزون الوضیع فی الترغیب والترہیب وهو خلاف  
اجماع المسلمین المستدین وحکم السیوطی عن ابن الجوزی ان من وقع  
فی حدیثہ الموضوع والکذب والقلب منہم من غلب علیہم الخیال  
خفوا عن الحفظ او ضاعت کتبہ فحدث من حفظہ فغلط ومنہم  
قوم وثقاۃ لکن اختلطت عقولہم فی اواخر اعمارہم ومنہم من  
روی الخطاء سہواً ثم ايقنوا بالصواب ولم يرجعوا انفقۃ ان ینسبوا  
الی الغلط ومنہم زنادقۃ وضموا قصۃ الی فساد الشریعۃ وایقناع  
الثاق والتلاعب بالمدین وقد کان بعض الزنادقۃ یتغفل الشیخ

فہد من فی کتابہ مالیس من حدیثہ قال حماد بن زید وضعت الزاۃ  
اسربعۃ آلاف حدیث لما اخذ ابن ابی العوجاء نصرہ عنقہ قال وضعہ

فی کمر اربعۃ آلاف حدیث احرم فیہا الحلال و احل فیہا الحرام و سننہ  
من وضعہ فیہ لمدہیہ و جمع رجل من المبتدعۃ فجعل یقول انظر  
عن تلخذون هذا الحدیث فاناکم اذا هوینا امر اصیرنا لا حدیثا  
و منهم من یمنعون حسبۃ ترغیبا و ترہیبا و مضنون فعلیہم ان  
الشریعۃ نافصۃ تحتاج الی التہمیم و منهم من اجازوا و صنعوا لاسایئہ  
بکلام حسن و منهم من قصد التقرب الی السلطان و منهم  
القصاص لانہم یریدون احادیث و ترقق و تنقق فی الصحاح یقل  
مثله ثمان الحفظ یشق علیہم و ینفق عدم الدین و یحضرہم حلال  
وما اکثر ما تعرض علی احادیث فی مجلس الوعظ و قد ذکرہا ذرا صا  
الزمان اسی و عاظہم فارادھا فحققہ دون علی انہی - منہ جلد ۲

یعنی خلاصہ میں ہے کہ حدیث کا موضوع ہونا یا تو اقرار و اضع سے معلوم ہوتا ہے یا بحاج  
اللہ کیا علامت ہے کہ جھوٹا خود اقرار کرے یا قرینہ حال راوی سے یا کاکت الفاظ روایت  
سے (کیا راوی عمدہ الفاظ سے نہیں بیان کر سکتا) یا کاکت معنی حدیث سے اور سب سے  
زیادہ ضرر راویوں و اصنفین کا جو منسوب ہوتے ہیں طرف زہد کے جو محض خیر خواہی دین سے  
حدیث بناتے ہیں اور راویوں کی حدیثیں اسوجہ سے قبول ہو جاتی ہیں کہ لوگ اوپر اعتماد و  
کرتے ہیں اور اگر امیہ اور بعض اہل بدعت (نام نہیں لکھا) جائز جانتے ہیں حدیث بنانا  
ترغیب و ترہیب میں (کسی کام کی طرف رغبت و لذت یا خوف و دانا) حالانکہ یہ طریقہ خلاف  
اجماع مسلمین ہے جو قابل شمار ہیں۔

اور سیوطی نے ابن الجوزی سے نقل کیا ہے کہ جس کو گون کی حدیث میں موضوع یا کذب  
یا قلب شامل ہو وہ لوگ ہیں جینہ زہد غلبہ تھا یعنی حدیث وضعی بناوے زیادہ ناہد لوگ  
تھے جنہوں نے محض یاد پر حدیثیں بیان کیں۔ یاد پر ہی کتابیں ضائع ہو گئیں اس لئے

اون کی حدیثوں میں غلطی ہوئی (یہ بھی پردہ داری ہے) بعض ان میں وہ ہیں جو اصل قابل اعتماد تھے۔ مگر آخر میں اون کی عقلوں میں اختلاط ہوا اسوجہ سے حدیثیں اون کی غلط ہوئیں۔ بعض وہ ہیں جنہوں نے بھروسے سے ایسی حدیثیں بیان کیں۔ بہر او کو جو نہ معلوم ہوا مگر مذہب سے اپنی غلطی پر قائم رہے کہ لوگ کہیں گے اسنے غلط حدیث بیان کی تھی بعض واضعین حدیث زنادقہ ہیں جنہوں نے محض دین کے غارت کرنے اور شک و فساد پیلانے کے لئے وضعی حدیثیں بنائیں اور بعض تو یہ کرتے تھے کہ اپنے اوستا کو کو ماننے کے لئے اون کی کتابوں میں وہ حدیثیں ملا دیتے جو اون کی حدیث نہ تھی حماد بن زید کہتے ہیں کہ زنادقہ نے چار ہزار حدیثیں بنائیں اور جب ابن ابی العوجار کو قتل کرنے گئے تو اسنے کہا ہے تم میں چار ہزار حدیثیں بنائی ہیں جن میں حلال کو حرام اور حرام کو حلال کیا۔

بعض واضعین میں وہ ہیں جو محض اپنے مذہب کی تائید میں حدیثیں بناتے جنانچہ جب اسنے اوس مذہب سے تو یہ کیا تو کہا دیکھو تم کس سے حدیثیں لیتے ہو ہم جب چاہتے کسی امر کو تو حدیث بنا دیتے۔

بعض محض نسبتہ حدیثیں بناتے بغیب و ترہیب میں جسکے مطلب یہ ہوتا کہ وہ شریعت کو ناقص سمجھتے کہ اسکے کامل کرنے کی ضرورت ہے۔ بعض جائز جانتے ہیں سند حدیث کو اچھا بنانا۔ بعض سلاطین کی خوشامد میں حدیثیں بناتے بعض ان میں وہ لوگ ہیں جو واعظ ہیں کیونکہ وہ ایسی حدیثیں بناتے ہیں جس سے لوگوں کے دل نرم ہوں۔ اور صالحین میں ایسی حدیثیں کہ ہیں (کہیں) صفحہ ۵

غرض جب خود علما اہلسنت نے اس کثرت سے اور ان اغراض سے وضعی حدیثیں بنائی ہیں تو وہ کیونکر مومنین کی نسبت یہ گمان کر سکتے ہیں کہ اونہوں نے کوئی حدیث بنائی ہو حالانکہ شیعہ کذب کو اکبر کہا کرتے جانتے ہیں۔

اگر اس بحث کی تفصیل کی جائے تو بلاوجہ طول ہوگا لہذا جواب شرکاً صفحہ ۲۵۳ لغایت ۲۶۴ ملاحظہ فرمائیے جس میں ایک جدول اسکا ہے کہ علما نے اہلسنت نے کتنی

وصنی مدین بن ابی ہن۔

اب آئے اصل بحث پر کہ جالباموسی کا ظلم نے یہ حدود بتائے جس سے معلوم ہو کہ اصل مقصود امام کیا ہے آیا یہی مذک ہے یا کوئی دوسری بات۔ یہ کہہ کر کہ اصل روایت مناقب شہر ابن آشوب علیہ الرحمہ اس طرح پر ہے فی کتاب اخبار الخلفاء ان ہرون الرشید کان یقول لموسی بن جعفر خذ فداک حتی یرجھا الیہ فیابی حتی یرجھا الیہ فقال علیہ السلام لا اخذھا الا بجمہ ورجھا قال وما حد ورجھا قال ان حد دثما لمرتر ورجھا قال جی حد لا الا فقلت قال اما الحد الاول فعدان فتغیر وجہ الرشیدہ وقال ایما قال والحد الثانی سمرقند فاربد وجہہ والحد الثالث افریقہ فاسود وجہہ وقال ہیہ قال والرابع سیف البحر مما یلی البحر واریضیہ قال قال الرشید فلو یبق لنا شیء فحقول الی مجلسی قال موسی قد علمتک انہی ان حد دثما لمرتر ورجھا فعدانک عزم علی قتله مک جلد ۱۵

اس روایت میں یہ حضرت نے مذک کو بدلا ہے نہ اس کے دعویٰ سے دست بردار ہونے میں بلکہ فرمایا ہے کہ جب تک تو اس کو نہ عذر دے نہ گناہ نہ لگا۔  
مذکورہ شخص جانتا ہے کہ اصل سے خارج ہوتا ہے مثلاً کسی زمین کی حد بندی کی جاتی ہے تو اس کی سمت مقرر کئے جاتے ہیں کہ فلاں سمت میں فلاں شہر ہے یا زمین ہے جو اس سے خارج ہوتی ہے تو حضرت نے یہ فرمایا کہ ان سب کلام مذک ہے یہی فرمایا کہ یہ سب بہر جناب بندہ میں تھے۔ بلکہ فرماتے ہیں کہ مذک میں اوی دقت لکھا جب اس کے حدود کو بھی دے جس سے معلوم ہو کہ مذک اوی نہیں ہے۔ جلد ۱۵ اس کے دوسری چیز۔

قاموس میں ہے الحد الحامدین الشیعہ وصدیقی شیعہ یعنی ملاحین فاصل کہتے ہیں جو دوسرے کو جدا کرے۔ اور منتہی کو کہتے ہیں جہان اس کی انتہا ہو۔

اور مجمع بحار الانوار میں ہے الحمد ومحارم اللہ وعقوباتہ التي قرن بها بالذنوب  
 واصل الحمد والمنع والفصل بین الشیعتین فكان حد ود الشریع فصلت  
 بین المحلال والمحرم فمنها ما لا یقرب کالفواحش المحرمۃ  
 قباب بالیقین معلوم ہوا کہ حضرت نے اوس ملک کو جس کے یہ حدود فرمائے ہیں فذک  
 نہیں کہا کہ یہ سب فذک ہے بلکہ آپ نے بھی ان ملکوں کو اوس سے خارج کہا مگر اوس کے  
 حدود کا آپ مطالبہ کر رہے ہیں فذک کے ساتھ۔

اب یہی بات کہ آپ نے ان ملکوں کو فذک کی حد کیوں قرار دی اور اس کا مطالبہ  
 کیوں کیا پس پہلے اسکو سمجھنا چاہیے کہ فذک کا مطالبہ جناب سید مہدی نے کیوں کیا تھا محض حکم  
 خدا و رسول سے کہ یہ حق جناب سیدہ تھا خواہ ہندو اور اٹھ ہو خواہ ہندو یہ۔ تو مطالبہ کا  
 تعلق امتحان سے ہوا جو حکم خدا و رسول فارٹ کو یا موبوب کہ کو سید ہوا۔

یہی حق یہاں جناب امام موسی کاظم طلب فرماتے ہیں کہ اگر فذک کو اسوجہ سے دیتا  
 ہے کہ ہم اوس کے خدا ہیں۔ تو حقیقت میں اوس کے حدود بھی داخل ہیں کیونکہ جس حکم خدا و  
 رسول سے ہم فذک کے مستحق ہیں اوسی حکم خدا و رسول سے ہم ان مالک کے بھی مستحق  
 ہیں جو مالک اسلام کہلاتے ہیں اور جن پر ان خلفاء کا قبضہ ہے۔

کیونکہ ہمارے وہاں شیعہ ظاہر کر رہا ہے کہ ہمارے آپ کے اختلاف اسی فذک کی وجہ سے ہے اسکو  
 لے لیجئے قصہ ہو جائے حضرت فرمادے ہیں کہ یہ تیری نا فہمی ہے کہ جو تو اس اختلاف  
 کی وجہ صرف فذک کو کہہ رہا ہے حالانکہ ہمارے تیرے اختلاف اصل حقیقت اور خلافت  
 میں ہے۔

اسی اصول پر حضرت فرمادے ہیں کہ اگر دیتا ہے تو صرف فذک کیوں دیتا ہے اوسکو  
 حدود بھی دے تو معلوم ہو جائے گا یا نہ دے گا اگر تجھ میں ہر نہ یہ کتاب فرماتے ہوں وہ سب  
 فذک ہے۔

یہاں سے پہلے خیال اس طرف رجوع ہو گا کہ کیا وجہ ہوئی جناب سید نے صرف فذک  
 کا دعویٰ کیا جو نہیں ملا اور جناب امام موسی کاظم کو فذک مل رہا ہے اور آپ اوس کے

حدود کو اس قدر بڑھا رہے ہیں کہ تمامی ممالک اسلامیہ پر دعویٰ کرتے ہیں۔  
 مگر جب آپ باخود ہا کے تعلقات و حالات پر تاریخی حیثیت سے غور کریں گے تو فرق معلوم  
 ہوگا کیونکہ فتح الباری میں ہے ہذا یونیک ما تقدم من انھا لم تطلب من  
 جمیع ما خلف و انما طلبت شیئاً مخصوصاً جلد ۱۲  
 یعنی جناب سید نے کل متروکہ رسول کا مطالبہ نہیں کیا تھا بلکہ اس سے خاص چیز کا  
 مطالبہ کیا تھا۔

جس سے معلوم ہوا کہ مطالبہ کا تعلق نچلے متروکات رسول اللہ ایک جزو خاص سے تھا  
 کہ حضرت نے اس کو طلب کیا اور ابو بکر نے نہ مانا۔ تو اب مطالبہ جناب موسیٰ کاظم کا ذکر  
 سے ترقی کرنا اور اس کے حدود خارجہ کا مطالبہ ضرور کسی خاص وجہ سے تھا۔

کیونکہ ہارون رشید خاندان بنی عباس سے ہے جنہیں قبل اسلام اور بعد اسلام  
 ایسا اتحاد و اتفاق رہا کہ کل ایک خاندان گنا جاتا۔ اگرچہ حضرت عباس بطاہر قبل از  
 ہجرت رسول اللہ مشرف بہ اسلام نہیں ہوئے تھے۔ مگر وہ ہر طرح حضرت کے خیر خواہ تھے  
 کیونکہ رسول اللہ اور جناب انبیاؑ کے برادر زادہ تھے جو سلوک عام طور پر پرچہ کا بھیجیے  
 کے ساتھ ہوتا تھا وہی باخود ہا برتاؤ تھا یہاں تک کہ بعد وفات رسول اللہ جب جناب  
 انبیاؑ نے تجزیہ و تکفین کا سامان شروع کیا تو حضرت عباس نے کہا تم میرے بیعت لے لو  
 کہ کہنے کو ہو جائے عمر رسول اللہ نے حضرت علیؑ کی بیعت کی ہے چنانچہ تاریخ کامل  
 میں ہے جلد ۲

وقال لصہب صل بالناس ثلاثة ايام واحمل هؤلاء الرهط بينا  
 وقم على رؤسهم فان اجتمع خمسة و ابی واحدا فاشدخ داسه بالسيف  
 وان اتفق اربعة و ابی اثنان فاضرب رؤسهما وان رضى ثلاثة رجلا  
 فحكموا عبد الله بن عمر فان لم يرضوا حكمهم عبد الله بن عمر فكونوا مع  
 الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف فاقتلوا الباقيين ان غضبوا عما  
 اجتمع فيه الناس فخرجوا فقال علي لقوم معه من بني هاشم ان اطيع

فیکم قومکم لرمقوموا اہلہ وتلقاہ عمہ لعباس فقال عدلت عنا فقال  
وما علمک قال قرن بی عثمان قال وكونوا مع الکثر فان رضی رجلاً  
رجلاً ورجلاً رجلاً فکونوا مع الذین یرہم عبد الرحمن فسدلوا الخ  
ابن عمرہ وعبد الرحمن صهر عثمان لا یختلفون فیولیہا احدهما الآخر  
فلو کان الاخران معی لم یقعانی فقال له العباس لمارفعا فی  
شیء الا رجعت الی مستأخرا لک اشروت علیک عنہ وفاة رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان تسالہ فیمن ہذا کمرفاہیت فاشروت  
علیک بعہ وفاتہ ان تعاجل الامرفاہیت فاشروت علیک حیرسم لک  
عمر فی الشوری ان لاتدخل معہم فاہیت احفظ عنی واحد کل ما  
عرض علیک القوم فقل لا الا ان یولولک واحد رھولاً الرھط فاف  
لا یرجون ید فعوننا عن ہذا الامر حتی یقوم بہ لنا غیرنا وایسر اللہ  
لا ینالہ الا بشر لا ینفع معہ خیر فقال علی اما لئن بقی عثمان لا ذکرک  
ما اتی ولئن مات لیتدا ولونہا بینہم ولئن فعلوا لیتجد فی حیث یرکون  
شر قتل -

حلقت برہب الرافضات عشیتہ غدون خفا فافاہیتہ رالمصبا

یصلبا رھط ابن عمر فارسا غیبا بنوالشہ اخر وردا مصبا

وانتقت فزای ابا طلحة فکرم مکانہ فقال ابو طلحة لئن تراء ابا الحسن -

خلاصہ یہ کہ عمر نے اپنے مرنے کے بعد جو خلافت کا انتظام کیا تو صحابیہ سے

کہا کہ تین روئیک تم اقامت جماعت کرنا اور ان لوگوں کو جنہیں نامزد و خلافت کیا ہے ایک

مکان میں جمع کرنا اور انکے ہر پر کپڑے پہنا اگر پہنچ کی راے ایک طرف ہو تو مجھے کو قتل کرنا

اور اگر چار ایک طرف ہوں تو دو کو مار ڈالنا۔ اور اگر تین آدمی ایک طرف ہوں تین ایک

طرف تو ہمارے فرزند عبداللہ کو حکم مقرر کرنا اگر اس کے فیصلہ پر بھی راضی نہ ہوں تو اسی طرف

بن خلیفہ ہوگا جس طرف عبدالرحمن بن عوف ہوں اور باقی لوگوں کو قتل کر ڈالنا اگر



معاذت کریں۔ جب لوگ وہاں سے اوٹھے تو حضرت علیؑ نے اپنے ساتھیوں سے بنی ہاشم سے کہا کہ جب تک ہم قوم کی اطاعت کرتے رہیں گے کبھی ہکو خلیفہ نہ ہونے دینگے۔ اس قسم میں حضرت عباس سے ملاقات ہوئی تو حضرت علیؑ نے اپنے چچا سے کہا کہ اس دفعہ بھی خطا سے بچے گلی۔ پوچھا کیونکر کہا کہ ہمارے ساتھ عثمان کو بھی شریک کیا ہے اور اسکا بھی حکم دیا ہے کہ جدہ طلبہ نائے ہوا دسی طرف خلافت ہوا اور اگر دواؤمی نے ایک ایک کو متوجہ کیا تو اس طرف پہنچا جاسیے جدہ عبدالرحمن بن عوف ہوں تو سعد بن ابی وقاص اپنے ابن عم کو دھچھوڑینگے۔ اور عبدالرحمن صہ عثمان بن حنین اختلاف نہیں ہو سکتا یہ دنیا عثمان خلیفہ ہونگے یا عبدالرحمن بن عوف۔ اب اگر ہمارے ساتھ دواؤمی اسہا بی کو کوئی فائدہ نہیں۔

حضرت عباس نے کہا جب پہنچے تلو اور ٹھایا تو تم پیچھے بھڑکے پاس۔ وفات رسول اللہؐ کہا تھا کہ حضرت سے وفات کرتے انکار کیا جسے بالکل غلط نہ جیسے منہ نے منہ پیمان واری سے بڑھایا) بعد وفات رسول پہنچے مے کہا کہ جلد ہیبت سے لو تو تنے انکار کیا۔ جب عمر نے تمہارا نام شوری میں لیا اس وقت بھی پہنچے کہا کہ تم دن میں نہ شامل ہو۔ اس سے بھی انکار کیا۔ اب ایک ہی بات یہ گئی کہ جب تک وہ لوگ تمہاری خلافت نہ قبول کریں تم یوں کی کوئی بات نہ مانو۔ اس قوم سے عذر کرتے رہو کہ یہ لوگ ہینہ سے اسکو علمہ کرنے پہنچے یہاں تک کہ کوئی غیر اسکے ساتھ قائم ہو۔ قسم بخدا بناد۔ اس خلافت کو کہ نہر جسکے ساتھ کوئی فائدہ نہ ہو گا حضرت علیؑ نے کہا اگر عر زندہ رہے تو ہم اس ترکیب کو انھیں صوبہ دلا دینگے اور اگر وہ مر گئے تو ضرور وہ لوگ باخود امین تقسیم کر لینگے اور ہکو ایسے حال میں ہا ہینگے جس سے وہ کراہت کرینگے۔

اسکے بعد حضرت نے مکر دیکھا تو ابو طلحہ انصاری پیچھے پیچھے آ رہا جس سے حضرت کو کرا ہوئی کہ یہ کیوں ساتھ ہوا کیونکہ عمر صاحب نے اسی کو پاس آدمی کے ساتھ مقرر کیا تھا اپنی وصیت کے الفاظ کیلئے) جب ابو طلحہ نے کہا کچھ خوف نہ کرو اسے ابو الحسن ۲۲ جلد ۳ اس واقعہ سے آپ بھی طرح سمجھ سکتے ہیں کہ اس فائدہ میں باخود اس قسم کا اتنا

والتفريق في كتاب الامامة والعباسية من يومئذ

ثم خرج فاني المنيرة بن شعبه فقال اترى يا ابا بكر ان تلقوا العباس فيقولوا  
 له في هذا الامر نصيبا يكون له ولعقبه وتكون لهما النجاة على علي وبني  
 هاشم اذا كان العباس معكم قال فانطلق ابو بكر وعمر وابو عبيدة حتى  
 دخلوا على العباس رضي الله عنه فحمد الله ابو بكر واشتفى عليه ثم قال ان  
 الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم نبيا وللمؤمنين وليا فمن الله تعالى  
 حجة الله بيننا حتى اختار له الله ما عندنا فخلقنا على الناس امرهم  
 ليختاروا لانفسهم في مصيبتهم متفقين لا مختلفين فاختاروا في عليهم واليا  
 والامور معا عتيا وما اخاف بحمد الله وهذا لا حيرة ولا جبن وما توفيقي  
 الا بالله العلي العظيم عليه توكلت واليه انيب ومن االى بيدي عن طاعن  
 يطعن بخلاف ما اجتمعت عليه عامة المسلمين ويتخذونكم لحاذا  
 فاحذروا ان تكونوا جهده المنيع فاما دخلتم فيها دخل فيه العامة او  
 دفعتموهما ما اواليه وقد جئناك ونحن نريد ان نجعل لك في  
 هذا الامر نصيبا يكون لك ولعقبك من بعدك اذ كنت عم رسول  
 الله وان كان الناس قد اذما مكانك وكان اصحابك فهدوا  
 الامر عنكم على ريسكم بني عبد المطلب فان رسول الله منا ومنكم  
 ثم قال عيسى اى والله واخرى انا لونا تكم حاجة من اليكم ولكن اكرهنا  
 ان يكون الطعن منكم فينا اجتمع عليه العامة فيتفاقم الخطب بكم وبهم  
 فانظروا لا ينسكم ولعانتكم فتكلم العباس فحمد الله واشتفى عليه  
 ثم قال ان الله بعث محمدا كما زعمت نبيا وللمؤمنين وليا فمن الله  
 بمقامه بيننا ظهورنا حتى اختار له ما عندنا فخلقنا على الناس امرهم  
 ليختاروا لانفسهم ومصيبين للحق لا مائلين عنه بزيغ الهوى فان كنت  
 برسول الله طلبت فحقنا اخذت وان كنت بالمؤمنين طلبت فحقن

منہم متقدمون فہم وان هذا الامر ما يجب لك بالمومنین فما وجب  
اذ كنتا كادھین فاما ما بذلت لنا فان يكن حقًا لك فلا حاجة لنا فيه  
وان يكن حقًا للمومنین فليس لك ان تحكم عليهم وان كان حقنا امر  
نزل عنك فيه ببعض دون بعض واما قولك ان رسول الله منا ومنكم  
فانه قد كان من شجرة عن اعمامنا وانتم جيراننا - ۱۱۱

یعنی ابوبکر و عمر وغیرہ بن شعبہ کے پاس آئے تو میسرور نے کہا اگر تمہاری رائے ہو ابوبکر تو صلبر  
حضرت عباس کے پاس اور اونکا کچھ حصہ مقرر کریں اور اون کی اولاد کیلئے بھی جس سے تمکو  
حضرت علیؑ اور بنی ہاشم پر ایک طرح کی حجت حاصل ہو جیکہ عباس تھا اسے ساتھ ہو جائیں۔  
ابوبکر عمر ابو عبیدہ سب کو حضرت عباس کے پاس آئے اور ابوبکر نے بعد حمد و صلوة کہا کہ خدا نے  
محمدؐ کو ہر سالت بعوث کیا جو اس کے بنی اور مومنین کے ولی تھے جب خدا نے اونکو وفات  
دہی تو حضرت نے اس امر خلافت کو رہا یا کی رائے پر چھوڑ دیا کہ اپنی مصلحت کے موافق جسکو چاہے  
اختیار کریں جس میں وہ متفق ہوں اور مختلف نہوں۔ تو اون لوگوں نے حکموالی بنایا اور  
اپنے امور کا راعی اور ہرکو بھلائی کی کسی طرح کے وہن کا خوف ہے نہ ہجرت کا نہ جہن کا۔ خدا  
کی توفیق پر اعتماد ہے اور ہرکو برابر اس قسم کی خبریں پہونچتی ہوں کہ جو لوگ عامہ مسلمین کے  
انتخاب کے خلاف ہوں وہ اس امر پہ طعن کرتے ہوں اور تمکو کون کو اپنا پشت و پناہ بناتے ہوں  
لہذا تو آپ بھی اوس میں داخل ہو جائے جس میں سب داخل ہوئے ہوں (ہماری خلافت قبول  
کر لیجئے) یا اون لوگوں کو اپنے پاس سے نکال دیجئے۔ اور ہرلوگ اسلئے آئے ہوں کہ اس خلافت  
میں کچھ حصہ اپکا مقرر کریں جو آپ کے بعد آپکی اولاد کے بھی کام آئے کیونکہ آپ عجم رسول ہیں  
اگرچہ لوگوں نے اوصافیکہ آپکی قدر و منزلت کو دیکھا ہے مگر اس پر بھی سب نے خلافت کو آپکو کون سے  
علم دے کر دیا۔ اپنی جگہ پر ہوا سے فرزند ان عبد اللہ طلب کیونکہ رسول اللہؐ ہم سے بھی ہیں اور  
تھے بھی۔

پھر عمرؓ نے کہا ہاں تم خدا کی ہم اس فرض سے نہیں آئے ہوں کہ ہرکو کوئی حاجت ہو تمہارے  
طرف مگر حکمو یہ بات بری معلوم ہوئی ہے کہ تمکو کون کی طرف سے طعن ہو اوس بات پر ہرچہ

عامہ کا اجماع ہوا ہے۔ جس سے ممکن ہو کہ غفل عظیم ہو تمہارے لئے اور انکے لئے لہذا انظر کو  
اوس میں جو تمہارے لئے اور عامہ کیلئے مفید ہو۔

حضرت عباس نے بعد حمد خدا کے کہا کہ بیشک خدا نے محمد کو نبی بنایا اور مؤمنین کیلئے  
ولی اور وہ اس امر کو پونہی چھوڑ گئے تاکہ اختیار کریں اپنی نفس کیلئے اس حالت میں کہ وہ حق  
پانے والے ہوں۔ نہ کہ اپنی خواہش اور مجبوری سے اوس سے عدول کریں یا اسے ہولیں  
اگر تو نے اس خلافت کو رسول اللہ کے ذریعہ سے طلب کیا ہے تو ہمارا حق تو نے لیا اور اگر  
بذریعہ مؤمنین طلب کیا۔ تو ہم او عین مؤمنین سے ہیں اور مقدم ہیں اون میں اور اگر بوجہ مؤمنین  
تہ خلافت واجب ہوئی تو جب ہم اوس سے کہ امت کرتے ہیں پھر تہ واجب ہو کر ہوئی۔ یہی وہ  
مختشش تم کو دیتے ہو تو اگر اپنے حق سے دیتے ہو تو ہمارا کسی حاجت ہمیں اور اگر وہ  
حق مؤمنین ہے تو تجھے ہمارے نہیں کہ او نہ حکم کرے اور ہمارا حق ہو کہ دیتے ہو تو ہم ہرگز اس پر رضی نہیں  
ہیں کہ بعض حق کو لین اور بعض کو چھوڑ دیں۔

یہاں چھوڑنے کہا کہ رسول اللہ ہم سے اور تم سے دونوں سے ہیں۔ تو رسول اللہ اوس خست  
سے ہیں جسکی ہم والیان ہیں۔ اور تم اوسکے آس پاس والی زمین۔

اس عبارت سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ خاندان حضرت عباس کو کس طرح کی خصوصیت  
جناب امیر سے تھی کہ ابتدا سے ایک ہی خاندان محسوب ہوا کہ ہر چند ابو بکر عمر نے چاہا کچھ طمع مال کر  
حضرت عباس کو جناب امیر سے عہدہ کریں مگر انھوں نے قبول نہ کیا بلکہ ایسی برجستہ تقریر کی کہ  
عمر ابو بکر دونوں مہربوت رہے۔ پھر کو نہ جناب امام موسی کاظم علیہ السلام دونوں شیعہ سے حقیقت حال  
کو ظاہر کرنے کے تو صرف فلک دیکر کیا اپنی مخلصی چاہتا ہے۔

اس مختصر سے جہاں دو اباط خاندانی جناب امیر اور حضرت عباس میں ظاہر ہوئی۔ وہاں شیعین  
کی چال اور تفرقہ پر داری بھی ظاہر ہوئی کہ کس طرح چاہا حضرت عباس کو کچھ حقوق دیکر طغیاری  
جناب امیر سے عہدہ کریں چاہے جہل کے نذرہ کے واقعات میں مشاہدہ ہوتا یا ہم کہ دول بود  
کس طرح سلطنت ترکی کا حصہ بجزہ کہی ہیں او اوسکے اجزاء و ارکان کو کس طرح عہدہ کرتے ہیں  
جس سے اہل عقل سمجھ سکتے ہیں کہ دول بود کسی نے امر کے مو جہ نہیں ہیں بلکہ وہی سنت

قد یہ ہے جو عبد شمس سے جاری ہو ملک حقدار کو حیطہ جو سکے محروم کرین اور تفرقہ ڈالین۔  
 مولوی صاحب کو ابتدائی حالات خلافت بنی عباس بھی معلوم ہونگے کہ یہ خلافت صرف  
 بنی عباس کی تنہا کوشش سے نہیں قائم ہوئی۔ بلکہ خاندان جناب امیر اور بنی عباس کی  
 متفقہ کوشش کا نتیجہ تھا جس میں بنی عباس نے فرزندان جناب امام حسن کی بیعت کی تھی اور  
 ابوی کی بدولت یہ خلافت حاصل ہوئی۔ مگر بعد حصول خلافت اولن سبکو محروم بلکہ قتل کیا  
 دیکھئے تاریخ کامل بن ہے مشہور جلد

و عثمان بن محمد بن خالد بن الزید ہرب بعد قتل محمد فاتی البصیۃ خالدة  
 منها و اقی بہ المنصور فقال له هیہ ما عثمان انت الخاریج علی محمد قال  
 باہتہ انا و انت بکہ فوفیت بیعتی و عند مات بیعتک۔

یعنی ۱۳۳ھ میں جو منصور دوانیقی اور حضرت محمد بن عبداللہ بن حسن بن امام حسن میں جنگ  
 ہوئی اور حضرت محمد بن قاسم غنیمت لگے تو حضرت محمد کے ہمراہیوں سے عثمان بن محمد بن خالد  
 بن زبیر بھی تھے۔ یعنی زبیر کے پروتے۔ وہ شہادت محمد کے بعد بصروہ طے لگے وہاں سے گرفتار  
 ہو کر منصور دوانیقی کے پاس لائے گئے تو منصور نے پوچھا کیا تھے بھی محمد کے ساتھ ہر خراج کیا  
 تھا۔ تو عثمان نے گورے جواب دیا یعنی اور تھے دونوں نے یہ تمام کہ محمد کی بیعت کی تھی۔ ہم  
 اپنی بیعت پر قائم رہے اور تھے بیعت کو توڑ دیا۔

جس سے معلوم ہوا کہ جو مشورہ ۱۳۳ھ میں ابتدا تحصیل خلافت کیلئے ہوا تھا وہ میں پہلی  
 بیعت انہیں کی ہوئی تھی یعنی محمد بن عبداللہ بن حسن بن امام حسن کی۔ مگر جب خلافت  
 کا وقت آیا ۱۳۳ھ میں تو محمد بن عبداللہ نہ ملے۔ ابو حمید نے ابو السفلح اول خلیفہ عباسی  
 کی بیعت کی اور سلسلہ خلافت بنی عباس قائم ہوا۔

نزع جناب امام ابوی کا ظلم کا مطالبہ برپا دیا و اس دعویٰ کے تھا جو تاسی اللہ اہلہا کو ہمیشہ سے  
 رہا کہ خلافت ہمارا حق ہے اور جسے ہمیں لیا ان ظلم و غضب خواہ ابو بکر بنیوں یا عمر یا بنی عباس کو نہ  
 تھا بنی عباس کو ہمیشہ سے اسکا اقرار تھا کہ یہ خلافت حق جناب امیر و اہلبیت طاہرین ہے  
 چنانچہ جس روز پہلے پہل بیعت ابو السفلح ہوئی ہے اور خطبہ خلافت پڑھا گیا ہے اس روز

بھی اسکا اقرار کیا گیا۔ چنانچہ تاریخ کامل میں ہے۔

وقار عہہ داؤد علی مرقی المنبر فقال الحمد لله مشکوٰۃ بہ الاوانہ ماصعب  
منبرکم ہذا خلیفۃ بعد رسول اللہ الامیر المومنین علی بن ابیطالب۔

وامیر المومنین عبد اللہ بن محمد واما ربیدہ الی ابی السفاح ہ قال  
فی آخر کلامہما انما اناس انہ واللہ ماکان بینکم و بین رسول اللہ خلیفہ  
الا علی بن ابیطالب وامیر المومنین الذی خلقتموہ لکم امۃ ۱۵۵ جلد

یعنی جب ابی السفاح شبیرؓ نے چلے تو اوسکے چچا داؤدؓ پر سگے اور بعد حدود لغت کے ایک  
طولانی خطبہؓ پڑھا جس کے آخر میں کہا کہ جان رکھو اس شبیرؓ وہی خلیفہؓ ہے قدم رکھا ہے ایک  
امیر المومنین علیؓ بن ابی طالب دوسرے ہی عبد اللہ بن محمدؓ ابی السفاح۔ پھر احکام کلام میں  
کہا کہ قسم خدا کی رسول اللہؐ اور تم لوگوں کے درمیان میں دوسرا کوئی خلیفہ نہیں ہوا۔ پھر  
امیر المومنین علیؓ بن ابی طالب اور اس خلیفہؓ کے جوہار یکے چمکے ہوئے۔

جس سے معلوم ہوا کہ ابھی تک عقیدہ نبی عباسؓ ہی تھا کہ جو جناب امیرؓ اور کوئی خلیفہ حق  
نہیں ہوا تو پھر کوئی ممکن تھا کہ جناب امام موسیٰ کاظمؓ مظہار حقؓ میں سکوت فرماتے۔ بلکہ مندر  
تھا کہ اصل دعویٰ کو ظاہر کریں کہ حکومت ملک کا مطالبہ نہیں ہے۔ بلکہ حکومت خلافت کا  
دعویٰ ہے۔

آپے شاید تاریخ اختلفا سیوطی میں دیکھا ہو گا بذیل ذکر منصرہ ووائقی دھواول من  
اوقع الفرقۃ بین ولد العباس وعلی وکافی قبل ذلک امرہ  
واحدا ۱۵۶

کہ منصور دوانیقی پہلا شخص ہے جس نے تفرقہ ڈالا اولاد جناب امیرؓ اور حضرت عباسؓ میں  
در نہ پہلے ان لوگوں کا امر ایک تھا۔

پھر جب قدیم الامام سے اولاد جناب امیرؓ اور حضرت عباسؓ میں ایسا اتحاد تھا کہ دونوں کے  
امور ایک تھے تو کیا ممکن تھا کہ ہارون رشیدؓ اصل دعویٰ سے غیب ہوا اور حضرت او کو ظاہر  
کریں دیکھئے اسی تاریخ اختلفا میں ہے۔

واخرج الصولی عن اسحاق الهاشمی قال کنا عند الرشید فقال بلغنی ان العامة یظنون فی بعض علی بن ابیطالب ووالله ما احب احدا حجه له ولكن هؤلاء اشد الناس بغضا لنا وطعنا علينا ومغیبا فی فساد ملکنا بعد اخذنا بشارهم ومساهمتنا ایاهم ما حویناه حتی انهم لا میل الی بنی امیه منهم الیونا فاما ولدک لصلبه فهو سادة الاهل والسا بقون الی الفضل ولقد حدثنی ابی المہدی عن امیه المنصور عن محمد بن علی عن امیه عن ابن عباس انه سمع النبی یقول فینا الحسن والحسین من اجمیما فقد احسنی ومن ابغضنا فقد ابغضنن ومعه یقول فاطمہ سیدۃ نساء العالمین غیر مرید بنت عمیلون واسبی بنت مزاحم و۱۹۹ مطبوعہ لاہور

یعنی اسحق ہاشمی راوی ہے کہ یامون رشید نے کہا کہ کوئی نہیں ہو سکتا ہے کہ عوام پر خیال کرے ہیں کہ ہم دشمن علی بن ابیطالب ہیں حالانکہ قسم بخدا ہم سے بڑھ کر کوئی اور نکادوست رکھنے والا نہیں ہے مگر یہ لوگ سب سے زیادہ ہمارے دشمن ہیں اور ہم پر عین کہتے ہیں اور فساد ملک میں کوشاں ہیں حالانکہ ہم نے انکا انتقام لیا دشمنوں سے اور ہر طرح اون سے سلوک کیا مگر یہ لوگ بنی امیہ کی طرف زیادہ مائل ہیں بہ نسبت اسکے کہ ہماری طرف مائل ہوں۔ یہ وہ لوگ جو اولاد جناب امیر کی صلیبی تھے تو وہ ہر طرح سادات اہل سے تھے اور باقیہ فضل کی طرف۔ ہم سے ہمارے باپ مہدی نے حدیث بیان کیا کہ ابن عباس نے نا انصافت کو فرماتے ہوئے حسن و حسین کے باریعین کہ جو ان سے محبت رکھتا ہے اسے سننے سے ہم سے محبت کی اور جس نے ان سے عداوت کیا اسے ہم سے عداوت کی اور جناب سیدہ عکے باریعین فرمایا کہ فاطمہ سیدۃ نساء العالمین ہیں بہ امتثال مرید بنت عمران حاکمہ بنت خرازم۔

عزمن جو نکاحان بنی عباس ابتدا سے انتہا تک مدعی محبت و ولا کے اہلیت ظاہرین تھے اور ہر وقت قتل و غارت وہ حقیقت اہلیت اطہار کے مقدر تھے لہذا جناب امام موسیٰ علیہ السلام

نے اوسکو تنبیہ کیا کہ تو جانتا ہے ہماری حقیقت کا قائل ہے پھر کیوں صرف مذک و تباہی اور اوسکے ان حدود کو بھی نہیں دیتا کیونکہ مذک پر ہماری حقیقت بھی بقول خدا و رسول ہے۔ پھر اسی قول خدا و رسول سے ہمارے کل حقون کو کیوں نہیں خواہ کرنا۔ معاذ مذک کچھ تازہ امر نہ تھا۔ بلکہ ابتدا سے قبضہ و دخل سے اسکے حالات یہ معلوم تھے۔ کیونکہ یہ وہی مذک تھا جس پر رسول اللہ قابض ہوئے اور جناب بیٹہ کو بہہ کیا۔

یہ وہی مذک ہے جس سے ابو بکر و عمر نے جناب بیٹہ کو محروم کیا اور ہمیشہ وہ معصومہ اسکے ظلم و ستم کی شاکی رہیں۔

یہ وہی مذک ہے جسے عثمان نے اپنے داماد مروان کو جاگیر میں دیا اور عمر بن عبدالعزیز نے اوسکو واپس کیا ملاحظہ ہو تاریخ الخلفاء ص ۱۱

پھر کیونکر ممکن تھا کہ حضرت اوسکے نسبت یہ دعویٰ کرنے اور ہارون ساکت رہتا ہوا اسکے کہ وہ حضرت کے اصلی مطلب کو سمجھا تھا کہ حضرت اس حیثیت سے فرماتے ہیں۔

قولہ اس روایت کو لکھ کر ہمارا مقصد مجلسی لکھتے ہیں کہ ابن سباط کی روایت میں سلی خد او سکی عریش مصر اور دوسری دومۃ الجندل اور تیسری احد اور چوتھی سمندریان کی تھی اس پر ہارون رشید نے کہا کہ یہ سب دنیا ہے اس پر یہودیوں کے قبضے میں ابوالہ کے مرنے کے بعد تھی۔ پس اوسکو خدا و رسول نے اپنے لئے فخریہ جنگ و جدل کے کر لیا۔ اور خدا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم دیا کہ یہ حضرت فاطمہ کو دیدو۔

اقول۔ ان یہ دوسری روایت ہے اور اگر بطریق صحیح یہ حدیث ثابت ہو تو اس میں کسی کو عذر نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ عام قاعدہ ہے جو کسی سلطنت پر قبضہ کرتا ہے تو ہمیشہ اوسکے اوں حدود کا مطالبہ رہتا ہے جو کسی وقت میں اوسکے حدود میں داخل تھا۔ پس اگر قبضہ یہود میں یہ مقامات تھے تو ضرور اوسکا دعویٰ ہو گا۔ اور چونکہ وہ مقامات اہل اسلام کے قبضہ میں آچکے تھے لہذا اوسکا دعویٰ صحیح ہے۔

مکمل اصل وہی ہے جو پہلے مرقوم ہوا کہ حضرت کا دعویٰ اس حیثیت سے تھا کہ وہ

سیرت النبی ص ۱۱۹



چاہتا تھا آپ کے حقوق کو لو کرین نہ اس حیثیت سے کہ یہ سب مذک ہے۔  
**قال**۔ ملا باقر مجلسی فرماتے ہیں کہ یہ دو لوح بدیان جو میان کی گئیں چھاپو سکے  
 خلاف ہیں جو لغت نویسن نے بیان کیں ہیں اور پھر اس کا جواب ملا صاحب  
 یہ دیتے ہیں کہ شاید مراد امام کی یہ ہے کہ سب مذک کے حکم میں داخل ہیں اور  
 گویا دعویٰ اون سب پر تھا۔ اور مذک کا نام صرف مطاللہ اور تنلیب تھا۔ (صفحہ ۱۰۱)  
 بحوالہ انوار کتب الفتن مطبوعہ ایران

یہ روایت متعلق حدود مذک کے جو حصہ اس مشہور بیان کے ہیں امت ہننے  
 اس کے یہاں بیان کیا کہ گویا وہ مذک بعد خلافت کو مرادف سمجھتے ہیں یعنی جہانگیر  
 مسلمانوں کا قہنہ تھا وہ مذک کے حکم میں داخل تھا۔ اور حضرت فاطمہؑ کی  
 مطالبہ فرماتی تھیں۔ مگر مذک جیسا کہ ہم اپنی روایتوں سے اوپر بیان کر چکے ایک موضع  
 ہے اور اس کے حدود جس طرح سب کا دل کے معین اور معلوم ہوتے ہیں سب  
 جانتے تھے۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا انتظام اور خنیں لوگوں کے سپرد کر دیا تھا جس نے  
 صلحا لپا لپا کیا تھا۔ اور یہ قرار پایا تھا کہ جو کچھ پیدا ہوا اس میں سے نصف وہ لوگ لپا لپا  
 کریں اور نصف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا کریں۔ چنانچہ مطابق اسکے ہر سال پیغمبر خدا صلی  
 اللہ علیہ وسلم کی طرف سے کچھ لوگ جاتے اور گینہہ کہہ کے آنحضرت کا حصہ نصف لے آتے اور جو  
 غلہ وہاں سے آتا اس سے حضرت اپنے اہل و عیال کیلئے رکھ کر باقی مسلمانوں کو تقسیم  
 کر دیتے۔

اقول افسوس کہ آپ محمد علامہ مجلسی علیہ الرحمہ کا قول نقل کرتے ہیں کہ وہ اسکو  
 خلاف تصریح اہل لغت فرماتے ہیں پھر علامہؒ کو کیا ہے جو آپ فرماتے ہیں کہ  
 وہ مذک اور خلافت کو مرادف سمجھتے ہیں کیونکہ یہ واقعہ جناب امام موسیٰ کاظمؑ کا ہے  
 جو فرماتے ہیں کہ جب تک مذک کو مع حدود نہ لگایا نہ لوگکا۔ اور مطالبہ مذک کو قدیم علیہ السلام  
 سے ہے جبکہ یہ مقامات فتح بھی نہ ہوئے تھے پھر دونوں کو مرادف سمجھنا کیسی  
 دانشمندی ہے۔

جناب امام ع خلافت اور فدک کو مراد فہم تھے جن نہ ملا صاحب کیونکہ وہ بھی صاف صاحب کہنے میں لگوا اور سب کا دعویٰ تھا تو بیشک دعویٰ سب کا تھا علیحدہ علیحدہ نہ بحیثیت مزدفت۔

افسوس ہے کہ آپ نے اس پر نہیں غور کیا کہ یہ مطالبہ جناب امام موسیٰ کاظم کا ہے جسکی وجہ ہم بتا رہے ہیں کہ چونکہ علفا سے بنی عباس مدعی انکار و اتفاق تھے اور حقیقت انکار اہل باد کے قائل تھے اسلئے حضرت نے فرمایا اگر دیتا ہے تو مع حدود دے مگر حضرت نے یہ نہیں فرمایا کہ جناب سید کا مطالبہ بھی اسی حیثیت سے تھا کیونکہ وہ مصومہ تصور فدک کی طالب تھیں نہ اوس کے حدود کی نہ کل اولاد نہ روکالت کی جو رسول اللہ چھوڑ گئے تھے پھر آپ غلط سمجھ کر کے کہوں حق مشتبہ کہ ہے جن۔

انسان کو چاہئے کہ ہمیشہ حق کا پسند ہے کہ اوس سے دیکھ نہ کرے۔ نہ یہ کہ اپنی غرض کیلئے بات کو شائبہ اور غلط کرے۔ مطالبہ جناب سید کو علیحدہ کہئے جو ریناام ضمیمہ اور میراث ہے کہ حضرت اوس کا مطالبہ فرمائی تھیں جو آنحضرت نے آپ کو دیا تھا یا بحیثیت میراث پہونچا تھا۔ اور جناب امام موسیٰ کاظم کا مطالبہ بحیثیت اوس انظار خصوصیت کے ہے جسکا انظار ہارون رشید کرتا تھا کہ تم آپ کے حقوق آپ کو دیدینگے۔

راہ جو کچھ آپ نے فدک کی محاصل اور انتظام کی نسبت لکھا ہے تو اسکی حقیقت آئندہ معلوم ہوگی کہ یہ کونکر فدک قبضہ میں آیا اور اسکا کیا انتظام تھا۔

قال مگر حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ اوسکی آمدنی ہر سال چوبیس ہزار دینار تھی جیسا کہ لایا ہوا ہے بحیات القلوب میں لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلعم نے اہل فدک کے ساتھ یہ ہدیہ کر لیا تھا کہ وہ ہر سال چوبیس ہزار دینار دیا کریں کہ اس زمانے کے حساب سے تقریباً تین ہزار چھ سو تووان (سکہ ایرانی) ہوتے ہیں اور تشیید المطاعن کہتے ہیں کہ بحساب ہندوستان کے ایک لاکھ بیس ہزار روپیہ اور سکا ہوتا ہے۔ اور صاحب تشیید المطاعن نے لکھا ہے کہ ابو داؤد اپنی سنن میں لکھتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز جب خلیفہ ہوئے تو اوس وقت فدک کی آمدنی چالیس ہزار دینار تھی۔

**اقول** تو روایات اہلسنت اور روایات شیعہ میں یہی فرق ہے کہ اہلسنت کچھ مقدار  
میں فدا نہیں مقرر کرتے بلکہ وہ کہتے ہیں کہ نصف پیداوار حضرت کو اہل فدا کیا  
کہتے تھے اور روایات شیعہ میں اسکی تحدید موجود ہے کہ چوبیس ہزار دینار سالانہ دیا کریں  
جو بحساب ہندوستان ایک لاکھ بیس ہزار روپیہ ہوتا ہے۔

مگر یہ معلوم آگیا ہے کہ اہل فدا کی روایات اہلسنت سے اگرچہ رسول اللہ  
میں اسکی مقدار معین نہیں معلوم ہوتی تو عمر بن العزیز میں اس مقدار کی تعداد تو خود  
سنن ابوداؤد سے معلوم ہوئی کیونکہ سنن ابوداؤد میں ہر منہ جلد مطبوعہ مطبعہ نو لکھنؤ  
حدیث شعیبہ بن اللہ بن الجراح ناظر پور عن المغیرہ قال جمع عمر بن عبد العزیز  
بنی مروان حین استخلف فقال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کانت لہ فدا کفکان ینفق منہا ویعود منہا علی صغیر بنی  
ہاشم ویزوج فیہا ایہم و ان فاطمہ سالتہ ان یجعل لہا فدا بی  
فکانت کذلک فی حیوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی مضی  
لسبیلہ فلما ان ولی ابوبکر عمل فیہا بما عمل النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم فی حیوۃ حتی مضی لسبیلہ فلما ان ولی عمر عمل فیہا بمثل  
ما عمل حتی مضی لسبیلہ ثم اقطعہا مروان ثم صلیت عمر بن عبد العزیز  
ثم قال یعنی عمر بن عبد العزیز قرأیت امرا من عند رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم فاطمہ علیہا السلام لیس فی بحق ذانی اشہدکم  
ان فی قدر حد تھا علی ما کانت یعنی علی عہد رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم قال ابوداؤد ولی عمر بن عبد العزیز الخلفۃ وغلتہ  
لہم عن الف دینار و توفی وغلتہ اربع مائۃ دینار۔

یعنی عبد اللہ بن ابی بکر روایت کرتے ہیں کہ جب عمر بن عبد العزیز خلیفہ ہوا تو انھوں  
نے اولاد مروان کو جمع کیا اور کہا کہ فدا کا خاصہ رسول اللہ تھا جس سے صرف اسے  
بنی ہاشم پر اس سے اتفاق کرتے اور عورتوں کی تزیین کرتے۔ جناب سیدہ نے

اوسکی خواہش کی تھی کہ آنحضرتؐ آپ کو دیدین مگر حضرت نے انکار کیا عہد رسول اللہؐ  
 کتاب یہی اسکی حالت رہی۔ جب ابوبکر خلیفہ ہوئے تو وہ بھی اسی طرح عمل کرتے رہے  
 پھر عمرؓ بھی اسی طرح کارروائی کرتے۔ اسکے بعد مروان نے اوسکو اپنی جاگیر میں لیلیا  
 اوسکے بعد وہ عمر بن عبدالعزیز کے حصہ میں آیا۔ عمر بن عبدالعزیز نے اسکے بعد کہا کہ میری  
 رائے میں یہ آتا ہے کہ جس امر سے رسول اللہؐ نے جناب سیدہ کو منع کیا اوسکے نسبت  
 ہر کو کوئی حق نہیں ہے لہذا ہم اوسی حالت پر رد کرنا چاہتے ہیں جس حالت پر عہد  
 رسول میں تھا۔

ابوداؤد (مؤلف کتاب) کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز جب خلیفہ ہوئے تو اوسکی  
 آمدنی چالیس ہزار دینار تھی۔ اور اونکی وفات کے وقت چار سو دینار تھی۔  
 مولوی صاحب کو اس پر تعجب آتا تھا کہ ملا مجلسی علیہ الرحمۃ نے اوسکی ۲۴ ہزار دینار  
 آمدنی لکھی تھی مگر ابوداؤد کی روایت تو اوسکی مقدار چالیس ہزار دینار بتاتی ہے۔ تو کیا  
 اس پر بھی آپ حیرت کر سکتے۔ حالانکہ مسند ابوداؤد آپکی صحاح ستہ میں داخل ہو۔  
 یہ روایت اگرچہ دیگر روایات کے بعض مضامین کے خلاف ہو مگر ہر کو اس سے طلب  
 نہیں ہو بلکہ صرف یہ نکھانا ہو کہ خود روایات اہلسنت سے بھی آمدنی خدا کے کا پائین  
 ہزار دینار معلوم ہوا۔

اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ علامہ مجلسی رحمہ اللہ نے جو چوبیس ہزار دینار کی تعداد لکھی ہو  
 وہ بھی صحیح ہے کیونکہ عام قاعدہ ہو غلہ کا نرخ کبھی کیساں نہیں رہتا۔ بلکہ ہمیشہ گھٹتا رہتا  
 ہے چنانچہ خود اسی روایت ابوداؤد میں اسکی تصریح موجود ہے کہ ابتداءے خلافت عمر بن  
 عبدالعزیز میں اوسکی مقدار چالیس ہزار دینار تھی۔ اور وقت وفات اوسکی مقدار چار سو  
 دینار ہو گئی تھی حالانکہ زمانہ خلافت عمر بن عبدالعزیز دو برس پانچ مہینہ سا ہے جس کے  
 تاریخ تخمینہ میں ہے ص ۳۵ جلد ۲

پس جب صرف ڈھائی سال میں یہ کم ہو گیا کہ جس مقام کی آمدنی چالیس ہزار دینار تھی  
 چار سو دینار ہو گئی تو اس پر کوئی تعجب ہو سکتا ہو کہ حضرت کے زمانہ میں جو مس ہزار دینار تھے

اسی سے اول روایات حضرت کی بھی تصدیق ہو سکتی ہے کہ حضرت اس کا انتظام چلن کیا تھا کہ انھیں محل دیا کریں کیونکہ ممکن ہے پہلے یہ انتظام ہو بعد اوسکے کہ ندی ہو گیا ہر چوڑھا اس کا آٹا تھا اوسکی قیمت چوبیس ہزار دینار ہوتی ہو۔  
 زیادہ تر تعجب تو ہے کہ مولوی صاحب نے کتاب مستطاب تشہید المطالعین کا حوالہ دیا کہ اوسین سنن ابوداؤد سے یہ روایت منقول ہے۔ مگر اس کا کوئی جواب نہیں دیا کہ آخر یہ حوالہ غلط ہے یا کیا۔

حالانکہ اوسن سنن تھا کہ اسکی حقیقت ظاہر کرنے کے سنن ابوداؤد کی یہ عجبات غلط ہے یا صحیح جس سے بہت کچھ اہل امر بدویشی بڑی کہہ کر اپنے ذہن کی تحقیقات میں لکھا تھا کہ ایک گاؤں تھا جسکی تحقیقات ہم کر کے ہیں کہ قاموس میں قریہ بمعنی مصر جامع ہے جس سے معلوم ہوا کہ وہ محسن گاؤں تھا بلکہ ایک اچھا آباد شہر تھا جس میں ایک زمانہ میں بادشاہ بھی رہتا تھا۔ اوسکی تصدیق بھی اس سے ہو گئی کہ جس مقام کی آمدنی چالیس ہزار دینار ہو وہ صرف ایک گاؤں نہیں ہو سکتا۔

## رسالہ فذک شوری

اب ہم یہاں تھوڑی دیر کیلئے ایک مشہور رسالہ فذک کی بھی سیر کرتے ہیں جسے مرزا غلام قادیانی کے پیروں نے بڑے زور و شور سے پشاور سے شائع کیا ہے۔ وہ لکھتا ہے ص ۱  
 ”بحث فذک“ سب سے پہلے خارجی دلائل سے اس بحث کرتا ہوں پھر دلائل قرآن مجید اور اسکے معانی اور اسکی اصطلاحات وغیرہ تعلقات پر تقریر کروں گا۔ اور اوں آؤں بحث کروں گا جن پر علما اشیعہ و اہل سنت میں بڑی بڑی بیضا بین ہو چکی ہیں۔

(۱) مطابق روایات شیعہ آمدنی فذک چوبیس ہزار سالانہ یعنی دیکھو حیات القلوب مجلس دوم باب چوبیس کا ہوتا ہے۔ اس حساب سے آمدنی فذک مطابق سکہ مروجہ آئینہ سی ایک لاکھ بیس ہزار نو سو سیکی جا لاد ہوتی۔ ہم کیا استدعا بلکہ کثیر روایت کرنے اپنی بی بی کو بدی۔ یا ہیر فرانی۔ یہ اسرافتیں باطلات قرآن مجید میں جہاں اس آیت کا ذکر ہے جس آیت سے شیعہ ہمہ فذک پر

استدلال کرتے ہیں۔ وامت ذالقرنی حقہ والمسلکین وابن السبیل۔ اُس میں یہ آیت کے  
بہرہ و اقصہ ہے ولا یبتذرا بتذیر ان اللہ میں کافوا اخوان الشیاطین (پ ۱۵ ص ۲۰)  
اب بتلا واپنی بیٹی کو اسقدر جائز دینا اسراف میں داخل ہے۔ یا نہ۔

**اقول** افسوس اسپر نہ خیال ہوا کہ جس خدا نے دنیا کی اسقدر مذمت کی اوس خدا نے رسول  
کو اسقدر کیوں دیا کہ خدا اللہ اور کسا تو ان حصہ ہے کیونکہ تحقیق سابق سے معلوم ہو چکا ہے کہ  
نبرہات رسول میں ایسے سات مقامات تھے جن میں سے ایک مذک بھی تھا پس بس طرح خدا نے  
باوصف مذمت دینا اسقدر اپنے رسول کو دیا اسی طرح رسول نے اور عظیم خداوندیہ ایک  
حصہ اپنی پارہ جگر کو بھی عطا کیا۔

۱۵، اگر اسکا نام اسراف ہے تو اول ملزم اسکا خداوند عالم فرما تا ہے جسے اسقدر مذمت دینا کے  
ساتھ اسقدر اپنے رسول کو دیا حالانکہ خدا جانتا تھا کہ بقول کفار و منافقین نہ رسول کے کوئی اولاد  
ہے نہ وہ اولاد صاحب اختیار ہے۔ نہ اوس اولاد کو کوئی حصہ اس سے ملنے والا ہے کیونکہ  
رسول حدیث معاشی لانبیاء کائنات و لا نورث سے اور کفر و جرم کرنے والے ہی ہیں۔  
پھر جس مصلحت سے خدا نے یہ جان بوجھ کر رسول کو اسقدر جائز دینا دینا۔ اسی مصلحت سے  
رسول نے بھی اپنی پارہ جگر کو یہ دیا کیونکہ رسول جانتے تھے یہ صاحب راجت ہے اسپر کیا  
مصیبت آنے والی ہے۔

۱۶، آیہ وامت ذالقرنی حقہ والمسلکین وابن السبیل ولا یبتذرا بتذیر ان اللہ میں سے  
استدلال اور بھی طرفہ ماجرا ہے کیونکہ تفسیر معالم التنزیل میں ہے اھی لا یفتق مالک فی المعصیۃ  
وقال مجاہد لو وافق الانسان ماله کلمہ فی النحی ما کان یبتذیرا ولو وافق مالا  
فی الباطل کان یبتذیرا وسئل ابن مسعود عن التبتذیر فقال انفاق المال  
فی غیر حقہ قال شعبہ کنت امسی مع ابی اسحق فی طریقہ الکوفۃ ذاتی  
علی دار بنی بخصیر واجر فقال ہذا لتبتذیر فی قول عبد اللہ انفاق  
المال فی غیر حقہ ۱۷

یعنی تفسیر ولا یبتذرا بتذیر ان اللہ میں سے کہ اپنے مال کو مصیبت میں نہ بیچ کر وہ مجاہد

کہتے ہیں کہ اگر کوئی اپنا کل مال راہ حق میں دیدے تو وہ تہذیب نہیں ہے۔ اور اگر ایک مرد  
بھی ناجائز راہ میں دے تو وہ تہذیب ہے۔ ابن مسعود سے تہذیب کو پوچھا تو کہا کہ تہذیب اتفاق  
مال ہے غیر حق میں۔ شعبہ کہتے ہیں کہ ہم بوائے کے ساتھ ایک مکان کے پاس سے  
گزرے جو بنایا جاتا تھا حصہ و آجر سے تو کہا یہ تہذیب ہے بقول عبداللہ کہ مال غیر راہ حق میں خرچ  
کیا جاتا ہے۔

افسوس آگاہی میں معلوم کہ خدا نے ذی القربی کے حقوق دینے کو واجب کیا ہے  
چنانچہ اس کی تفصیل قرآن مجید میں آئی ہے۔ انیسویں آیت میں الاول انہ خطاب رسول اللہ ﷺ  
علیہ وآلہ وسلم قالوا لا یؤتی اقاربہ الموقوف الی وجبت لہم فی الفی  
والغنیۃ واوجب علیہم اخواہم حق المساکین وابتاء السبیل ایضا من ہذا  
المثالین ملتہ جلد ۲

یعنی آیت ذی القربی حق میں خطاب ہے رسول سے۔ پس ماننے کو دیا کہ اپنے قرابت مندوں  
کے حقوق واجب کو دے و غنیمت سے دو اور نہ بھی واجب کیا ہے کہ حق مساکین و ابن السبیل  
بھی نکالیں۔

پھر کون کہہ سکتا ہے کہ اس امر کو خدا نے اپنے رسول پر واجب کیا اور ایک مرتبہ نہیں بلکہ تاکید  
کرم دیا اس کے ساتھ اس کو قلعی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ خود خدا نے ذی القربی کا حق مقرر کیا ہے ذات  
ذی القربی حقہ کہ جو حق اور کیا مقرر ہے اس کو دید و لہذا معلوم ہوا کہ ولا یتذرب تہذیب  
کا تعلق اس سے نہیں ہے بلکہ مسکین و ابن السبیل سے ہے۔ چنانکہ ذی القربی کا حق خاص  
مقرر نہیں ہے اور حضرت کو اور کیا مقرر کیا تھا کہ اپنے بلکہ اولاد پر ہر طرح کی رحمت گوارا  
کرنے اور ان کو یوں کو کسی طرح محروم نہ کرتے لہذا یہ حکم دیا کہ لا یتذرب تہذیب کہ اتنا نہ دے کہ حکم  
اسراف میں آجائے۔ چنانچہ اس کے بعد ہی فرماتا ہے ولا تجعل یدہم مغلولۃ الی  
عنقک ولا تبسطہا کل البسط فتعبد ملوما عسود کہ نہ اپنے ہاتھ کو گھٹیں  
باندھ لو کہ کسی کو گھرنے دو اور نہ پوری طور سے پھیلا دو کہ پھر راست زدہ و دراندہ ہو کر ٹھہر رہا  
کیا کوئی کہہ سکتا ہے اس کا تعلق اپنی اولاد کے خشت و عطل کے ساتھ ہو سکتا ہے ہرگز

نہیں۔ بلکہ یہ اوصہیں لوگوں کے ساتھ ہے جنکے منہ سے رسول کی یہ حالت ہو جاتی کہ اپنا  
قیمص مبارک اقرار کر ایک شخص کو دیدیا جس سے آپ ایسا مجبور ہوئے کہ پھر مسجد میں نماز کیلئے  
تشریف نہ لیجا سکے ملاحظہ ہو تفسیر البصود صفحہ ۳۵ جلد ۵

افسوس کہ آپ اوس وقت نہوے جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا تھا کہ کیونکہ اوس وقت کے کفار  
بھی یہی کہتے تھے جو آج آپ فرماتے ہیں چنانچہ خداوند مام سورہ منافقین میں فرماتے ہے۔  
هو الذین یقولون لا شک فیہ قوا علی من عندنا رسول اللہ حتی ینقضوا دینہم فی حق  
السموات والارض ولكن لنا فقیر لا ینفقتون۔

یعنی یہ منافقین تو وہ ہیں جو کہتے ہیں کہ رسول اللہ کے پاس جو لوگ رہتے ہیں وہ  
کچھ خرچ نہ کرو کہ خود یہ لوگ نہ آج جا لیکن حالانکہ خدا کیلئے ہر خرانہ ہائے آسمان وزمین مگر  
منافقین نہیں سمجھتے۔ مگر فرق ہے تو اس قدر کہ وہ اپنے بھائی بندوں سے اسکی فہمائش  
کرتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ نہ دو اور آپ خود فرمایا اللہ پر اترتا جس کو تیری کھانسی  
حضرت نے جناب سید کو یہ جائز دیکر مخالفت حکم خدا کی۔

**عمر کی آمدنی دولاکھ۔** ایکوا سپر تو بہت تعجب آیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کتنی بڑی جائیداد  
اپنی بیٹی کو دیدی مگر اسپر نہ تعجب آیا کہ خود خلیفہ دوم نے رسول اللہ کی بدولت کیا پیدا  
کیا دیکھئے علامہ ابن ابی الحدید تاریخ طبری سے ناقل ہیں ۱۱۱۱ عمر آکان لہ غنل ہا لحجاز  
علتہ کل سنتہ ادبعون القایحہ جہا فی اللوائب والمحقوق ویصرفوا الی بنی عدی  
بن کعب ابی فخر اللہ واداملہم وایتامہم وروی ذلک ابن جریر فی التاریخ  
جلد ۵

کہ عمر کا ایک باغ تھا ملک حجاز میں جسکی آمدنی چالیس ہزار مثلاً لادھی بمکرو وہ اپنی ضرورتوں  
میں خرچ کرتے اور اپنے خاندان بنی عدی کے فقرا و یتیموں کو دیا کرتے۔

**کثرت مال واری عمر** اب اس پر ترقی سنئے کہ صحیح بخاری میں یہ حدیث ہے کہ عمر نے  
بوقت موت کہا کہ وہ کیونہ بیت المال کا روپیہ کتنی ہزار سے زیادہ ہے تو حساب سے معلوم ہوا چھ  
ہزار ہے اس پر عمر نے کہا کہ اس مال کو عمر کی اولاد کے مال سے دو کرو۔ اگر پورا نہ ہو۔ تو قبیلہ



بنی عدی کے مال سے پورا کھانے سے بھی نہ پورا ہو سکے تو قریش کے مال سے لیکر ادا کرو۔  
اسکی شرح میں غلام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ عمر نے جبکہ مال آل عمر سے ادا کرنا توڑا  
اس سے خود اپنا نفس ہے کا نہ پریدہ بنفسہ و مثله یقع فی کلامہ کثیراً <sup>جلد ۳۸</sup>  
کہ خود ہمارے مال سے ادا کرو اور ایسا اکثر ہوتے ہیں جس سے معلوم ہوا حضرت عمر اس قدر  
مالدار تھے کہ انکے مال سے پیاسی نہ راداد ہو جاتا۔ پھر لکھتے ہیں۔

وقد انکروا ذمہ مولیٰ ابن عمر ان یکون علی عمر دین فروی عمر بن شیبہ فی  
کتاب الدینۃ باسناد صحیح ان نافعا قال من این یکون علی عمر دین وقد  
باع رجلا من ورثتہ میراثہ بماعقہ لف انکھی و هذا کذبتی ان یکون  
عند موتہ علیہ دین فقد یکون المستغنی کثیر المال ولا یستلزم من الغنی  
الدين عنه فلعن نافعا انکروا ان یکون دینہ لہ یقض <sup>جلد ۳۸</sup>

یعنی نافع غلام ابن عمر نے اس سے انکار کیا ہے کہ عمر قرض ہو کیونکہ عمر بن شیبہ نے کتاب  
الدین میں بسند صحیح روایت کیا ہے کہ نافع نے جب یہ سنا تو کہا عمر پر قرض کیونکر ہو سکتا ہے۔  
حالانکہ انکے ایک وارث نے اپنی جائداد لکھ کر و سپہ بچی تھی اس پر ابن حجر لکھتے ہیں اس سے  
یہ کیونکہ لازم آیا کہ عمر پر وقت موت دین ہو کیونکہ اکثر ایسا ہوتا ہے آدمی بہت مالدار ہوتا ہے اور  
وہ قرض دار ہوتا ہے۔ تو شاید نافع کا مطلب یہ ہو کہ عمر کا وہ قرض باقی نہیں رہا اور ہو گیا  
ہوگا۔

ہم کو اس سے بحث نہیں کہ عمر نے جو بیت المال سے چھپا اسی نہ راداد لیا تھا اور کیا یا نہیں  
کیونکہ ان کے بعد زعمان خلیفہ ہوئے جنہوں نے بیت المال کا دوراندہ عام طور پر کھول دیا تھا  
پھر وہ کہا مطالبہ اس کرتے۔ جبکہ ابن عمر کو با و صفیکہ اوسے کئی خون کیا تھا صرف اسوجہ سے  
چھوڑ دیا کہ وہ عمر کا بیٹا ہے۔

بلکہ صرف یہ دکھانا ہے کہ عمر صاحب نے صرف اسی خلافت کی بدولت کتنی دولت جمع کی تھی  
کہ انکے ایک وارث نے اپنا حصہ ایک لاکھ کو بیچا۔

اب دیکھئے عمر کے ورثہ کتنے ہیں (۱) عبداللہ بن عمر (۲) عقیلہ اللہ بن عمر (۳) عاصم بن عمر (۴) ابوشامہ

۵۱ زید بن عمر (۶) مجاہدین و فاطمہ و بنات آخر صلا المعارف

اب آپ ہی حساب لگائے کہ کتنی مالیت کی جائداد انھوں نے حاصل کی تھی۔ کیونکہ روایت نافع میں اسکی تصریح نہیں ہے کہ وہ وارث عمر جس نے اپنی جائداد ایک لاکھ پچاس تھی وہ۔ آیا عمر کی زوجہ تھی جسکا حصہ آٹھواں ہوتا ہے۔ یا بیٹی تھی جسکا حصہ نصف حصہ ذکر ہوتا ہے۔ یا بیٹا تھا جسکا حصہ ایک لاکھ تھا عرض حساب لگانے سے رڑ ورون کا حساب جا کر بیٹھتا ہو۔ آپ اعلیٰ راز کو کینے نہیں کہ عمر صاحب نے یہ سب جائدادیں بزور خلافت حاصل کیں بلکہ کہے گا کہ یہ سب عطیہ رسول کی بدولت، انکو ملا۔ تو پھر اسے کیونکر عرض کر سکتے ہیں کہ انھوں نے اپنی بارہ عمر کو غنم دیا جسکی آمدنی ایک لاکھ پچاس ہزار تھی۔

اب اسے ساتھ متروکات طلحہ کو بھی دیکھ لیجئے جو ابو بکر صاحب کے چھوٹے داماد ہیں تاریخ خمیس میں ہے وروی عمر بن دینار عن مولیٰ طلحہ قال ان دخل طلحہ کان کل يوم الف درهم و يقال خلف من المال انفي الف درهم ومانی الف دینار قال ابن الجوزی خلف طلحہ مائۃ الف دینار و ذہباً مائۃ جلد کہ طلحہ کی آمدنی روزانہ ہزار درہم تھی اور مرتے وقت بس لاکھ درہم اور دو لاکھ دینار چھوڑ گئے تھے۔ ابن جوزی نے کہا میں سوا وراثت کا بار دینا وہ چھوڑ کر مرے تھے۔

عرض اگر آپ جناب رسالت اب کر بالکل واقعات بعد سے بخیر بھی ماننے اور انسانی فہم کیجئے حسین لو انہ تمدن کا وجود ضروری ہے تاکہ یہ ماننا پڑے کہ حضرت نے اپنی بارہ جلد کو اتنی جائداد ضروری ہوگی جس سے وہ اپنے اور اپنے کنبہ قبیلہ کی قوت لایموت کو ہم پہونچائی رہیں اور اس حالت پر نہ پہونچیں کہ جناب امیر باوصف حصول خلافت فرمایا کہ

لو کان عندی اربعۃ دراهم فمن اذ اسأل بعدہ تا یج کمال جلد ۱۲ ص ۲۱

کہ اگر ہمارے پاس چار درہم بھی ہوتا جس سے ایک لنگ خریدتے تو اس تلوار کو نیچتے جس سے معلوم ہوا کہ حضرت اکثر اوقات ایسے مجبور ہو جاتے کہ چار درہم (۱۲) بھی نہ ہوتا کہ ایک لنگ خرید کر لیں۔ نتیجہ تھا اسی میں تلفی کا جو لوگوں نے حضرت کو بطرح مجرم کر دیا تھا۔

بیان آپ کو ہم دو واقعہ ذاتی ملکیت کا دکھاتے ہیں جس سے معلوم ہو گا کہ رسول اللہ پر فرض تھا اپنے ارادے کی حرمت و عزت کے بقا کیلئے اس قدر مال راہنہ کہ وہ اپنے گنہ گری کی پرورش کر سکیں تا بچہ طبری میں ہے مشاجلہ

ان وجدوا كان بينه وبين عمر قرابة فبذلوا خروجه فكلهم فيه فقيل يا ابا عبدالمطلب فلان سائلنا في ربه وخيرته فقال انه سألني من مال الله فبذلنا معدني ان لقيته ملكا فبذلنا له ما اتي من مالي قال فارسل اليه بعشرة اكلات

یعنی عمر کا ایک قرابت مندوں سے کچھ سائل ہوا تو عمر نے اس کو ڈانٹ کر نکال دیا لوگوں نے اس کی سفارش کی کہ آپ سے اسے کچھ سوال کیا تو ڈانٹ کر اس کو نکال دیا عمر نے کہا اس نے مال خدا سے طلب کیا تھا تو ہم نے اس کا کیا جواب دیتے کیونکہ ہمیں اس نے ہمارے اپنے مال سے طلب کیا اس کے بعد عمر نے دس ہزار اس کو بھیجا۔

اس روایت سے آپ ضرور غش ہو گئے کہ عمر صاحب نے قرابت کا خیال نہ کیا اس کو ڈانٹ کر نکال دیا اور بیت المال سے کچھ نہ دیا۔ پھر اس سے بھی آپ کو مسرت ہو گئی کہ عمر نے دس ہزار اس کو بھیج دیا۔ جس سے دیا۔ جس سے اس قدر تو یقیناً معلوم ہوا کہ وہ کوئی ذاتی آمدنی بھی اتنی تھی کہ بیت المال پر وہ اس کا بار نہ ڈالتے اور اپنے پاس سے دیدتے۔

مگر اس کے بعد جب آپ یہ واقعہ دیکھیں گے جو جناب امیر کے متعلق آپ کی کتاب اسد الغابہ میں مرقوم ہے جس کو چارے مخاطب امیر النجف نے ترجمہ کیا ہے تو بشرط اسلام بلکہ انسانیت ضرور آپ متاثر ہو گئے ملاحظہ ہو ترجمہ اسد الغابہ ص ۱۸۸ جلد ۱

عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور اسحاق بن سعد نے اپنے والد سے نقل کے بیان کیا کہ حضرت بن ابی طالب مقدوس ہو گئے تو علی بن ابی طالب کے پاس کو ذہین آئے تو انھوں نے ان کو تارا اور اپنے بیٹے حسن کو حکم دیا کہ ان کو کپڑے پہنا دین (پس انھوں نے ان کو اپنے کپڑے پہنائے جب شام ہوئی تو انھوں نے ان کو شے کھانے کے واسطے بلایا کہ وہ روٹی اور نمک اور شکر کا پیو تھی۔ پس تعقل لے کر کہا کہ جس کو میں خیال کرتا ہوں وہی ہے حضرت علیؑ نے کہا نہیں

تو عقیل نے کہا کہ آپ یہ اقرضہ اور اگر دیجئے حضرت علیؑ نے کہا کہ تمہارا قرض کس قدر ہے انھوں نے کہا چالیس ہزار حضرت علیؑ نے کہا اس قدر میرے پاس نہیں ہے لیکن اس وقت تک تم صبر کرو کہ تم جھکو جو چار ہزار وظیفہ ملتا ہے وہ بچائے تو میں مملو دیدوں تو عقیل نے کہا کہ بیت المال کے تم مالک ہو اور تم جھکو اپنے وظیفہ کی بابت تاخیر میں ڈالتے ہو حضرت علیؑ نے کہا کیا تم جھکو حکم دیتے ہو کہ مسلمانوں کا مال ہمیں دیدوں حالانکہ انھوں نے جھکو کو امین بنایا ہے عقیل نے کہا جھکو معاویہ کے پاس جانے کی اجازت ہے حضرت نے اجازت دی اور یہ معاویہ کے پاس پہنچے آئے حضرت معاویہ نے ان سے کہا اے ابو زید غنمے علیؑ اور ان کے اصحاب کو کیوں چھوڑ دیا انھوں نے کہا ہاں وہ لوگ اصحاب محمدؐ ہیں صرف بنی ان میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیتا نہیں ہوں اور تم ہو اور تمہارے اصحاب ابوسفیان اور ان کے اصحاب لیکن میں تمہارے درمیان میں ابوسفیان کو نہیں دیکھتا ہوں دوسرے دن صبح ہوئی تو معاویہ اپنے تخت پر بیٹھ کر اور انکو تخت کے پہلو میں کرسی پر بیٹھے کا حکم دیا پھر تمام لوگوں کو (آنے کا) حکم دیا لوگ آنا شروع ہوئے اور صحاک بن قیس ان کے ساتھ ان کے تخت پر بیٹھے پھر انھوں نے عقیل کو ان دن دیا وہ بھی ان کے پاس آئے اور کہا اے معاویہ یہ تمہارے ساتھ کون ہیں معاویہ نے کہا صحاک بن قیس ہیں عقیل نے کہا اچھا نہ جسے کمینگی کو دور کیا اور حسیب کو پورا کیا یہ وہ شخص ہے کہ جب کا پ ہمارے مویشیوں کو مقام الطح میں خسی کیا کرتا تھا اس فن میں وہ خوب مہارت رکھتا تھا صحاک نے کہا بیشک میں قریش کی غویہوں کا عالم ہوں اور حشیل قریش کے مرائب کے معاویہ نے انکو پچاس ہزار درہم دینے کا حکم دیا چنانچہ انھوں نے لے لے اور لوٹ آئے ہشام بن محمد بن سائب غمی نے اپنے والد سے انھوں نے ابوصلاح سے روایت کی کہ انھوں نے کہا قریش میں چار شخص ایسے تھے کہ لوگ ان کے پاس جلتے اور انکو حکم بندتے تھے ایک عقیل بن ابی طالب دوسرے غزیر بن نوفل تیسرے ابوجہم بن حذافہ چوتھے حوطلب بن عبدالعزیٰ عامری ان میں سے تین آدمی قریش کے محاسن بیان کرتے تھے جب کبھی ان میں سے زیادہ محاسن بیان کرتا تو لوگ دوسرے شخص کے پاس جلتے تھے اور عقیل قریش کی بھلائی بیان کرتے تھے پس جس شخص میں برائیاں زیادہ ہوتیں

تو وہ کہتا کہ کاش میں اُنکے پاس نہ آتا انھوں نے میرے ایسے معائب بیان کر دے  
 لوگ نہ جانتے تھے۔

اس روایت کو دیکھئے اور جناب ایڑ کی مجبوری کو کہ بڑے بھائی حضرت عقیلؒ کے من اور  
 دلی کچھ اور نہیں کر سکتے بلکہ ایک وقت اچھا کھانا بھی نہیں کھلا سکتے بلکہ روٹی۔ نمک  
 و پیاز ہی پیش کرتے ہیں۔ جس سے آپؐ خود اس نتیجہ پر پہنچ گئے کہ رسول اللہؐ نے جو اپنی پاؤں  
 جگر کو ایسی جا ملاد دی تھی جس کو آپؐ کثیر کتب میں اوسکی بھی غرض تھی کہ ان لوگوں کی  
 پرکھ سکیں یہ دانت کتنی تیز ہیں آپؐ ان کے بعد نہ پھرتے۔

حاضر اہل بیتؑ کی عمر ازانہ اختتام میں یہ بھی دیکھا ہو گا کہ عمر صاحب کی خانہ دانی  
 حالت قبل اسلام کیا تھی کہ عمر بن الخطابؓ بکتہ میں داخلہ لیا تہ و ساریت ابابہ  
 واد علی کل واحد منہا عمارۃ نظائریۃ و تفرل بها مایسلم ما یض و لکیتہ  
 و علی عنق کل واحد منہا خرمۃ من الخطب

کہنے عمار اور انکے باپ خطابؓ کو دیکھ رہا تھی یہ اپنی عمارت دانی پہنے تھے کھٹنا  
 بھی اونکا نہ چھپتا تھا اور ہر ایک کی گردن پر لکھی کا کھٹنا تھا (بیچنے کیلئے)

پھر اسی ازانہ اختتام میں خود عمر صاحب کا قول ہے و انما ارجو ان یصل الخطب ابجد الواد  
 فی مسکنہ صوف و کان فظا یتبعنی اذا عملت و یضو بی انما قصوت وقد  
 امسیت الیوم و لیس بینی و بین اللہ احد ۱۹۴

کہ ہم اسی وادی میں خطاب کا اونٹ چرایا کرتے تھے ایک موٹے کاڑھے کا مدرعہ پہنے  
 ہوتے۔ اور خطابؓ بڑا سخت تھا اگر کام کرتے تو تیب میں ڈالتا اور اگر کام کرتے تو مارتا۔ اور  
 آج کے سرد نہ ہمارے یہ حالت ہے کہ درمیان ہمارے اور خدا کے کوئی نہیں۔

یہ تو انکے ابتدائی حالت تھی۔ اور خلافت پاتے ہی وہ نقشہ ہوا کہ اوپر اپنے ملاحظہ کیا دس میں لاکھ  
 آدمی کی جا ملادیں گی اور دس دس ہزار ایک ایک آدمی کو یا ازانہ اختتام میں ہو ۱۹۵

کہ عمر صاحب نے ایک شخص کو چھ سو درہم سپرد کیا کہ انھوں نے کوڑا چلایا تھا وہ کوڑا اوسکے دامن پر  
 پڑا اور کہا کہ وہ صابن کر دے پچانچہ خود کرنے دیتے وقت کہا و اعلم انما بالحققة النی حققة و

بھا۔

کہ یہ عطیہ اس کو ٹرنے کے بدلے میں ہے جو نادانستہ تجھ پر کر گیا تھا۔ کیون صاحب اگر عرصہ صاحب کے پاس مال نہوتا تو کہاں سے دیتے۔

پس اگر رسول اللہ نے بحیال حفظ حقوق بنی ہاشم یہ جاننا وجہ سب سے زیادہ کو دی کہ نہ قبیلہ کی پرورش کرین تو کوئی محل اعتراض ہو سکتا ہے۔ کیونکہ خاندان بنی ہاشم قدیم الایام سے تمامی عرب میں بلکہ تمام عالم میں حمیر و ممتاز رہا ہے اسی لئے خدا نے انہیں سیدہ کو حرام کیا۔ کہ وہ زمین ایک طرح کی دولت ہے بخلاف خمس کے کہ وہ زمین عزت اور سطوت شامل ہے۔

مگر ابوبکر صاحب نے خلاف پاتے ہیں یہ کام کیا کہ نہ صرف جناب سیدہ کو حق پوری سے محروم کیا بلکہ تمامی بنی ہاشم کو اس حق خمس سے جو خدا نے مقرر کیا تھا داد علماء و انما غنم من شیء فان لله خمسہ وللرسول ولذی القربی والیتیمی والمسلکین وابن السبیل ان کنتم امنتم باللہ وما اتینا علیہم نایوم الفرقان یوم التقی الجمع ان واللہ علی کل شیء قدید۔ سورہ انفال

یعنی جو کچھ تم کفار سے لوٹ کر لاؤ۔ تو اس میں سے پانچواں حصہ خدا کا اور اس کے رسول کا اور اہل قرابت کا اور یتیموں اور محتاجوں اور مساکینوں کا ہے اگر تم خدا پر ایمان رکھتے ہو اور اور اس چیز پر جو تم نے اپنے بند کا پر نازل کیا ہے بروز بد رحیمین دونوں زمین آپس میں لوگین اور اللہ ہر شیء پر قادر ہے۔

اس آیت کو دیکھئے اور اس تا کی خداوندی کو کہ تقسیم خمس کے مطابق حکم خدا اسوایمان قرار دیتا ہے۔ مگر ابوبکر صاحب ہیں کہ وہ اس حکم کو منسوخ کرنے میں اور ذوالی القربی کو بالکل محروم کرتے ہیں یہ کیونکر کوئی تنفس اس کے ایمان کا دعویٰ کر سکتا ہے حالانکہ خدا فرماتا ہے ان کنتم امنتم باللہ ان خدا پر ایمان لا سے ہو تو اس کے مطابق ضرور تقسیم کرو مگر اسے قرابت مندی رسول وہ جرم تھا کہ ابوبکر صاحب نے اس وجہ سے تمامی ذوی القربی کو محروم کر دیا چنانچہ کشف الظلمات حصہ اول میں ہم اس روایت کو لکھ چکے ہیں ملاحظہ ہو ص ۱۴۹

سنن ابوداؤد و کتاب الخراج والفقہ میں ہے

حدثننا عبیدہ اللہ بن عمرو بن میسرۃ الحدثننا عبد الرحمن بن مہدی عن عبد اللہ بن المبارک عن یونس بن یزید عن الزہری قال اخبرنی سعید بن المسیب قال اخبرنی جیر بن مطعم انه جاء وهو وعثمان بن عفان یکلان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما قسم من الخمس بین بنی ہاشم وبنی المطلب فقلت یا رسول اللہ قسمت لاکھواننا بنی المطلب ولم تعطنا شیئاً وقرابتنا وقرابتہم منک واحد فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما بنو ہاشم وبنو المطلب شعی واحد قال جیر ولم یقسم لہ بنی عبد شمس ولا لہ بنو نوفل من ذلک الخمس کما قسم لہ بنی ہاشم وبنی المطلب وقال وكان ابو بکر یقسم الخمس نحو قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیر انہ لم یرکب لہ عقیقۃ قرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعطیہم قال فكان عمر بن الخطاب یعطیہم منہ وعثمان یعطا مطبوعا کما یروی الامام یعنی جیر بن مطعم سے روایت ہے کہ وہ اور عثمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے کہ کلام کرین دبارہ خمس کے جو حضرت نے تقسیم کیا تھا بنی ہاشم اور بنی المطلب کو جیر ابن مطعم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سے عرض کیا آپ نے خمس سے ہمارے بھائیوں بنی المطلب کو دیا اور کچھ نہ دیا حالانکہ قرابت ہلو کون کی ایک ہے کیونکہ حضرت ہاشم چار بھائی تھے ہاشم مطلب عبد شمس نوفل حضرت ہاشم کی اولاد رسول اللہ اور جناب امیر و تمامی بنی ہاشم۔

اور عبد شمس کے عثمان وغیرہ اور نوفل کے جیر بن مطعم اور امیر ابن فہر یا حضرت نے بنی ہاشم اور بنی المطلب ہمیشہ ایک رہے جیر نے کہا کہ حضرت نے خمس سے حصہ نہ دیا بنی عبد شمس کو (جس میں حضرت عثمان تھے) نہ بنی نوفل کو (جس میں جیر تھے) اور تقسیم کیا بنی ہاشم وبنی المطلب کو پھر جیر کہتے ہیں کہ ابو بکر تقسیم کرتے تھے مطابق تقسیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مگر قرابت مثلاً بنی نوفل کو کچھ بھی نہ دیتے تھے جیسا کہ رسول دیا کرتے تھے جیر کہتے ہیں اور عمر صاحب دیا کرتے تھے اور قرابت مندوں کو اسی خمس سے اور بعد عمر کے عثمان بھی۔ انتہی۔

ہم نہیں سمجھتے کہ حضرات اہلسنت کہاں تک واقعات کا انکار کریں گے اور کہاں تک حدیث کا بلکہ قرآن سے دست بردار ہو گئے کہ خداوند عالم تو اس قہر سے حق ذوی القربیٰ محض میں قرار دے کہ اوسکو شرط ایمان قرار دے مگر اہلسنت ہیں کہ ابوبکر صاحب کے طرفدار ہیں۔

پس جب ایسے ایسے نصوص میری محکمہ کی مخالفت ابوبکر نے جائز رکھی جو قرآن مجید میں اب تک موجود ہے۔ تو پھر نہ معلوم کیونکر آپکو استعجاب ہوتا ہے کہ رسول اللہ نے ایک لاکھ پچیس ہزار کی جائداد جناب سیدہ کو دی حالانکہ واقعات مابعد آپکو سب معلوم تھے اور جانتے تھے یا ان کی طرف کیا کرنے والے ہیں کہ نہ قرآن کا خیال رہیگا نہ حدیث کا نہ ہمارے طرز عمل کا لہذا ضرورتاً کہ حضرت تمام حجت کیلئے ایک مختصر سی جائداد بھی اس طور سے دین کہ غاصب ابوبکر تمام عالم میں قرار دانا جائے۔

کیا آپکو یہ بھی نہیں معلوم ہر خود حضرت خدیجہ ماوراء الرمی جناب سیدہ کا کیسا حق اسلام پر اور خود رسول اللہ پر تھا اگر اویسی کے معاوضہ میں حضرت نے یہ قلیل سی جائداد دی ہو جسکو آپ کثیر کہتے ہیں تو آپکو کیا عذر ہے۔

دیکھئے حضرت خدیجہ کے حقوق ایسے تھے کہ خداوند عالم اوسکا احسان رکھتا ہے اپنے رسول پر کہ سورہ الفصّٰح میں فرماتا ہے **وَجَدَلْنَا عَائِلاً فَاعْتَنَىٰ** کہ تم رسول تم فقیر تھے تو خدا نے غنی کر دیا فقیر معالمتزل میں ہے اسی فقیر **وَاعْتَنَىٰ** جمال خدیجہ **ثُمَّ بِالْغَنَامِ** کہ تم فقیر تھے لہذا خدا نے تمکو مال خدیجہ کی بدولت غنی کر دیا۔ پھر مال غنیمت سے۔ تو اگر فرض کر لیا جائے کیسی طرح جناب سیدہ نہ بحیثیت وراثت مستحق میراث تھیں نہ بحیثیت خواتین اسلام کسی بخشش و عطیہ کی مستحق نہیں۔ تو کیا اس حیثیت سے بھی رسول پر جائز نہ تھا کہ اونسے اون حقوق کا معاوضہ دین جو حضرت خدیجہ نے اپنا کل مال رسول خدا پر خرچ کر دیا تھا۔

ہم نہیں سمجھتے کہ اگر آپ حضرات کو محبت شخص کی وجہ جناب سیدہ سے عدالت ہو تو خدا و رسول سے کیوں عدالت ہو گئی جو اوسکے نصوص میرکہ ملنے پر بھی آپکو تہمید نہیں ہوتا اور کا فوکہ فر نہیں مانتے۔

**قول پشاورى (۲۱) خلیفہ محمد حسن صاحب مرحوم عباد التزل میں لکھتے ہیں فکر**



میں فتح ہوا۔ صاحب تاریخ لکھتا ہے کہ فذک اس وقت فتح ہوا جبکہ غزوہ تبوک کی جہاد تھی۔ اور تاریخ سے ثابت ہے کہ وہ زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ٹپپی تنگی اور عسرت کا تھا اور اسی وجہ سے اس غزوہ کا نام موجودہ حبش السرت مشہور ہوا۔ اور کتاب مجید میں اس وقت کا نام سائتہ العسوة ہے لہذا تاب اللہ علی النبی والمہاجرین ولا نصا للذین اتبعوا فی ساعۃ العسوة (عمدة البیان شعبہ ص ۱۱۳ پ ۲۰)

پھر کیا ممکن ہے کہ اس قدر زبردستی کی جائے اور اپنی بیٹی کو دیدین اور جہاد فی سبیل اللہ میں کچھ خرچ نہ کرے۔ بلکہ لوگوں سے امداد طلب کرے اور نالائقہ کے مہمون احسان ہوں۔  
**اقول** اگرچہ اسکی تحقیقات آئندہ کی جائیگی جو اب آیات و بینات کہ فذک کب اور کیوں کر فتح ہوا۔ اگرچہ ہم کئی تحقیقات تسلیم کر کے پوچھتے ہیں کہ اس سے کیا خبر نبی لازم آتی۔ کیونکہ کسی جائداد کی آمدنی خود اوسی وقت تو ہوتی نہیں جسوقت وہ جائداد قبضہ میں آتی ہے بلکہ جب اسکی جائداد پیدا ہوتی ہے خصوصاً جبکہ یہ ثابت ہے کہ فذک کی پیداوار صرف خرماتھا تو خرمے کا پیدا ہونا اور اسکا فروخت ہونا کچھ زمانہ چاہتا ہے وہ اسوقت فائدہ کیا دیکھتا ہے جبکہ فوجی ہم کی تالیفی ہو اور فتح آمادہ روانگی ہے۔

اگر دول اسلام کا نقشہ اور انکے انتظامات آپ کے پیش نظر نہیں ہیں۔ تو دول یورپ کے حالات تو آپ اجاروں میں دیکھتے ہیں کہ باوصفیکہ تمدن کے اعلیٰ درجہ پر پہنچے ہوئے ہیں اور مالی انتظام تو ایسا ہے کہ کبھی کسی زمانہ میں بھی نہیں تمام ہر وقت خزانہ معمور رہتا ہے۔ مگر اونی ادنیٰ ہم پر نو کو قرض کر دیتی ہے خواہ وہ کسی بڑے سے ہو یا دوسرے طریق سے۔ تو کیا اس سے آپ بقیاس کر سکتے ہیں کہ دول بالکل مفلس و نادار ہیں۔ اوسی طرح اسکو سمجھئے کہ اگرچہ یہ ضخیم ثنائی حاصل ہوئی تھی۔ مگر اسی اوسے آمدنی کا زمانہ نہیں آیا تھا یا تھا مگر وہ کافی نہ تھا۔ لہذا رسول خداؐ کو جس ہم کیلئے نئے انتظام کی ضرورت پیش آئی۔

اسکو ہی جانے دیجئے یہ تو رسولؐ کہ جنگ تبوک کے قبل یہ فذک خد رسولؐ کو حاصل ہو چکا تھا اور قبیل آپ کے جناب سیدہ کو دیا بھی نہ تھا پھر کون نہیں وہ اس ہم کو کافی ہو جس سے حضرتؐ کو فتن یا چندہ کرنے کی ضرورت لاحق ہوئی۔

زیادہ افسوس تو یہ ہے کہ آپ صرف اس غرض سے کہ یہ فذک کو ایسے وقت میں خلاف قیاس ثابت کریں اس طرح کے تاریخی مغالطات دیں ہیں کہ ناواقف تو آپ کے فقرو میں آجائے اور جو علم تاریخ سے کچھ بھی بہرہ رکھتا ہو وہ مستاسم ہے کیونکہ آپ قبضہ فذک کو اور غزوہ تبوک کو ایسا معارف بنا رہے ہیں کہ گویا ایک ہی وقت کا واقعہ ہے حالانکہ قبضہ فذک ۱۱ شعبہ میں ہوا بعد جنگ خیبر کیونکہ بروایت متقی جنگ خیبر ماہ جمادی الاولیٰ ۱۱ شہ میں ہوئی اور اسی درمیان میں فذک کا بھی معاملہ ہوا اصل تاریخ خمس

پھر جمادی الاخریٰ ۱۱ شہ میں وادی القریٰ فتح ہوا جس میں حضرت نے چار روز تک اونٹن کا گوشت کھیا اور دس یہود مارے گئے مہینہ تاریخ خمس پھر بہشت کمرہ باروانہ ہوئے۔ ایک سی یہ بشر بن سعد بن عطف بن مرہ کے یہ واقعہ ماہ شعبان ۱۱ شہ کا ہے۔ تاریخ خمس ۶۵

پھر ماہ رمضان میں غالب بن عبداللہ لشی کا لشکر مہینہ کی جانب روانہ ہوا۔

پھر شوال میں بشر بن سعد انصاری کا سیرہ طرف بن وغیرہ کے روانہ ہوا۔

پھر اسی سن میں جب بن ابیہم آزاد شاہ مان سلمان ہو چلا اپنے اسلام پر قائم رہا یہاں تک کہ خلیفہ دوم کی بے غوانی سے پھر وہ مرتد ہوا اور کوئی ساٹھ ہزار آدمیوں کے ساتھ اسلام سے برگشتہ ہو کر قیس روم کے یہاں چلا گیا۔

اسی ۱۱ شہ میں مقتوس بادشاہ اسکندریہ کا یہی حضرت کے پاس پہنچا جس میں حضرت ماریہ اور میرین اونکی بہن تھیں اور دلوٹ دیان ووسری اور ایک خواجہ سرا و قدح من قواری ویشاب من قماطی مصر و الف مثقال من الذہب و عسل و خر من یقال لملواز و بعلہ یقال لھا الدلدل و حمار یقال لہ یعفور ۶۵ خمس

میں بہت مصری حملے تھے اور ہزار مثقال طلا۔ اور شہد ہو گئے اور گدھا اور بکرا تو کیا اتنے مال نے پر بھی حضرت کی ضرورت نہ رہی ہوئی جو آپ جناب سید کو فذک دیتے اسکے بعد عمر قضا ہے ۶۵

اسکے بعد ۱۱ شہ میں ابیہم ایک مہم آپ پھر فذک پر روانہ کرتے ہیں ۶۵

پھر سر یہ شجاع بن وہب ہے بنی عامر کی طرف ص ۷۷  
پھر سر یہ کعب بن عیر ہے ذات الطلاح کی طرف ص ۷۸  
پھر سر یہ موتہ ہے۔

پھر سر یہ عمرو عاص ہے ذات السلاسل کی طرف ص ۷۹  
پھر سر یہ ابی عبیدہ ہے سیب البحر کی طرف ص ۸۰  
پھر سر یہ ابوقتاہہ الضاری ہے حضرة کی طرف ص ۸۱  
پھر سر یہ ابوقتاہہ ہے طرف بطن رخم کے ص ۸۲  
پھر فتح مکہ ہے ص ۸۳

اسی طرح بہت سی سرایاں ہیں جسکے آخر میں غرقہ ہو کر ہے اہ حبیب ۹۰ میں اور یہ وہ وقت تھا کہ خرمائے دشت سر نہ ہو رہے تھے۔ ابھی کوئی حاصل کا زمانہ نہ تھا۔  
پھر جو اپنے ساتھ اور ساتھ کا واقعہ ایک کر دیا تو اس کے نتیجہ ملائکہ کے تمام عالم میں فضیحت تھی کیونکہ ابوبکر یا عمر نے جو فکر کو غصیب کیا تھا اس سے وہ منتفع ہوئے اور اب تو اس رمال فکد لکھنے سے کوئی نفع نہ ملا بجز اس کے کہ دین آئے کو فرحت ہوا ہو گا۔

خلاصہ یہ ہے کہ جو وقت جناب رمالتماب نے فکر کو جناب سید کو یہ کیا تھا وہ وقت نہ عسرت کا تھا نہ تنگی کا۔ بلکہ جنگ خیبر میں اس قدر مال غنیمت سب کو ملا تھا کہ خدا نے ان لفظوں اور کا تذکرہ کیا ہے وعد کہ اللہ مغانہ کثیرۃ تاحذث فیما فجل لکم ہذا وکف ایدی الناس عنکم ولتکون آیتۃ للؤمنین ویصدیکم صراطا مستقیما سورہ فتح خدا نے تمہیں بہت غنیمتوں کا وعدہ کیا ہے کہ تم اس کو حاصل کرو گے تو اس نے جلدی کی اس کے لئے اور روک رکھا ہاتھ آؤ میں ان کا تم سے تاکہ مؤمنین کیلئے نشان بنی ہو اور راہ دکھائے تم کو صراط مستقیم تاریخ خمس میں ہے فجل لکم ہذا یعنی بالمجمل صلح الحدیدیۃ وباللغات لملوعود بہا فتح خیبر فتح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مستفیض امیعا درہ وواثقا مکفایتہ وفی رتہ ص ۸۴

یعنی قرآن میں جو عمل کا لفظ ہے کہ جلدی کیا تو مراد اس سے صلح حدیبیہ ہے کہ فوج حاصل ہوا تو

معاذ کثیرہ سے مروی فتح خیبر جو چہ حضرت اپنے خدا کا وعدہ پورا کرنے کو نکلے خدا پر اعتماد کرتے ہوئے  
پس اگر اسی مال غنیمت سے جسکی تعداد بقول خداوند عالم کثیر تھی جہاں ہزاروں مسلمانوں  
کو رسول اللہ عنایت فرمایا۔ وہاں اگر اپنی پارہ جگر کو ایک ٹکڑہ زمین کا دیا۔ تو کیوں آپکی آنکھوں میں  
کھٹک رہا ہو جو آپ تو اعتراض کرتے ہیں اور سب اعتراض نہیں کرتے کہ رسول اللہ کو ایسی ہم  
غزوہ جوک پیش تھی اور آپ کچھ نہ بچ کیا سب صحابہ کو دیدیا اور جہاد فی سبیل اللہ کیلئے کچھ  
نہ رکھا بلکہ لوگوں سے امداد طلب ہوئے اور ثلثہ کے مرہون احسان ہوئے ؟

خدا کی شان جس رسول کی بدولت ایسے ایسے فاقہ مست امنوں نے بندہ ایک تہ بند بھی او  
بدن پر نہ سہمت تھی۔ لکھنویوں کا لٹچا بھیا اور قاتل سری کرین انہوں نے کٹوروں کی  
جائداد میدا کی اور کتنے نسبت آپ کہتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ پر احسان کیا۔ اور اس  
احسان کو بھول گئے جو حضرت خدیجہ نے اپنا کل مال و متاع رسول اللہ کو دیدیا جسکے نسبت  
خدا کہتا ہے دو جہاد کا عائد و غنی۔

**قول شیاوری** (۳) اس بیٹی فاطمہ الزہراء علیہا السلام نے ایک دفعہ گھر کے کام کیلئے ایک  
خادمہ مانگی۔ مگر رسول اللہ نے نہ دی۔ اور کہا بعد نماز اور وقت سوئیکے اللہ کہہ ۳ مرتبہ الحمد  
۳۳ دفعہ سبحان اللہ ۳۳ دفعہ پڑھ لیا کرو۔ چنانچہ اس خادمہ نے اس پر عمل کیا۔ خادمہ کی ضرورت  
محسوس نہ ہوئی۔ پھر سوچو کجا ایک خادمہ کا نہ دینا۔ اور کجا اسقدر جائداد کثیر رہ کرنا۔

**اقول** ہاں یہ جدت آپنی ہے کہ اگر ایک وقت انسان کے پاس کچھ ہو۔ تو پھر دوسرے وقت  
بھی وہ نہیں دیکھتا۔ مگر افسوس آپکو یہ نہیں معلوم کہ رسول خدا کوئی کام اپنے دل یا اپنی خواہش سے  
نہیں کرتے تھے جو حکم خدا ہوتا اور اسکے مطابق انجام دیتے جیسا کہ خود خدا فرماتا ہے وما یخلق عن  
الھوی ان ھو کا اوحی یوحی۔

اسی انمول پر رسول اللہ نے اس وقت جبکہ جناب سیدہ خادمہ کا سوال کیا تھا اپنے تسبیح زہرا  
کی تسلیم فرمائی جسکی بکثرت سے جناب سیدہ کو بقول آپکے ”خادمہ کی ضرورت نہ محسوس ہوئی“

اور اب کہ مصلحت خدا سے وعدہ معاذ کثیرہ ہوا کہ مسلمانوں کو مال غنیمت بہت ہاتھ لایا اور وقت  
اسکا بھی حکم ہوا کہ ذات ذی القربی حقہ ذوی القربی کو اونچا حق دیدو پھر کو نہ کر ممکن تھا جناب

رسالتِ آپ اوسکے خلاف کرتے۔

افسوس تو زیادہ تر یہ ہے کہ نہ آپ قرآن مجید سے آیہ وامت ذی القربى حقہ کو نکال سکتے ہیں جس میں یہ حکم صریح موجود ہے۔ نہ اسی کا اختیار جو کہ جناب سیدہ کو ذی القربى سے خارج کریں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ جناب سیدہ کے اس دعویٰ کو اپنی صحاح سے خارج کریں کہ حضرت نے اسکا مطالبہ کیا اور ابو بکر نے نہیں دیا۔ پھر اس واقعہ سے اویس کرنا اثر پڑ سکتا ہے کہ جناب سیدہ نے غایب کو طلب کیا تو اپنے بیٹے زہری کی تعلیم دی کیونکہ درحقیقت یہ بھی ایک طرح کی تعلیم تھی رسول اللہ کی حسین حضرت نے بتایا کہ انسان کو بعد وقتِ حلال پر نظر کرنا چاہیے، اور اسی پر توکل کہ وہ عالمِ حزنِ دنیا و کلمات اور وہی قاضی حاجات ہو وہ اپنے بندوں کے حالات سے بے گنجی واقعہ ہو ورنہ کسی مصلحت ہوتی ہے وہی کرتا ہے۔ اس میں کسی کو دخل نہیں۔ ایسے جناب سیدہ کے سوال پر وہ تعلیم دی گئی۔ اور بلا سوال و بلا مطالبہ یہ حکم خدا ہوا امت ذی القربى حقہ۔

چونکہ سوال جناب سیدہ وہیہ شبہ ہو سکتا تھا کہ بقیہ قرآن نے بشریت آپ کو وہ توکل جو خدا پر ہونا چاہیہ اور میں فی الجملہ غفل آتا ہے کہ رسول اللہ سے مطالبہ ہو میں جو آپ کے پد بزرگوار تھے اور اگر آپ اور وقت اسکو انجام دیتے تو منافقین کہہ سکتے تھے۔ رسول اللہ نے اپنی مٹی کی خاطر داری کی اسلئے اور وقت وہ جواب دیا کہ اسماء الہی کی تعلیم فرمائی کہ جو کچھ طلب کرنا ہے اوسے طلب کرو۔ اور خداوند عالم نے دونوں کی نیت اور نیت پر نظر کر کے یہ مرحمت فرمائی جسے آپ جلیل القدر فرماتے ہیں۔ حالانکہ جناب سیدہ کا خادمہ کیلئے بعض ذاتی آسائش و آرام کے تھا اور نہ علیل جناب احدیت ذاتی منفعت کیلئے بلکہ خادمہ بھی اسی۔ بسبب کی گئی تھی کہ شغلِ خانہ داری سے کچھ آرام ملے کہ عبادت الہی میں زیادہ اشتغال ہو۔ اور یہ مرحمت الہی بھی اسی لئے تھی کہ آپ کے اعزاء و اقرباء صلی مستحق ہیں وہ اس وجہ سے کچھ آرام پائیں ورنہ ان حضرات کو تو خلقت ہی ایسے ہوئی تھی کہ دنیا اور لذت دنیائے علویہ رہیں۔

غرض اگر خداوند سول پر آپکا ایمان ہوگا تو آپ سمجھنے کے کہ انکا حکام ہوتا ہے وہ نہایت کا جامع جب جسکی ضرورت سمجھتے ہیں اور وقت انجام دیتے ہیں درمیان سبب بلیک وقت وہ گذرا کہ آپ مکہ میں ہیں اور ہر طرح کفار کے پے در پے آتا ہے سے حضور پر ہے ہیں۔ اور ایک وقت

وہ آگاہ آپ مکہ اور مدینہ بلکہ تمامی ملک عرب کے مالک و مختار ہیں تو کیا اس سے آپ پر قیاس کر سکتے ہیں جو شخص ایک وقت ایسا مجبور بخاوادہ دوسرے وقت ایسا با اقتدار کیونکر ہو گیا حالانکہ خدا فرماتا ہے وذلک فضل اللہ یؤتیه من یشاء کہ یہ تو فضل خدا ہے جسکو وہ چاہتا ہے دیتا ہے۔

**قول پشاورمی** علاوہ مذکور کے سات گاؤں بلا شرکت غیرت اور بھی پنجاب سیدوں کے قبضہ میں تھے جنکے نام یہ ہیں۔ دلال۔ عفاف۔ حسنی۔ سافہ۔ ملام۔ بہرائچ۔ نمیت۔ ترقہ دو کیو فروغ کافی جلد سوم صفحہ ۱۸۱ کا دعویٰ بھی حضرت عباس نے کیا۔ مگر سیدوں نے ایک جہتک نہ دیا۔ اور وہی جواب دیا۔ جو علیہ اول نے جناب سید کو دیا تھا۔

**اقول** انہوں نے کہ ہم ایسا نہ جانتے تھے آپ اس قدر چھوٹے بچے کے ابو بکر و عمر بنی شرمہ جابین اور کہیں اس مرزائی نے تو ہم سے بھی بڑے بڑا دیا کیونکہ فروغ کافی جلد نہ نایاب کتاب ہے نہ اسکی عبارت ایسی دقیق ہے کہ کسی کی سمجھ میں نہ آجائے۔ پھر نہ معلوم اوپر ایسا فتویٰ کیوں جانز رکھا۔

ما حفظہ جو صفحہ ۲۰۲ جلد ۲ فروغ کافی۔

باب صدقات النبی صلی اللہ علیہ والہ و آلہ و سلم علیہم السلام و وصلیاء  
محمد بن جعی بن احمد بن محمد عن ابی الحسن الثانی علیہ السلام قال  
سألتہ عن المحیطان السبعة التي كانت میراث رسول اللہ لفاطمة علیہا  
السلام فقال لا اما كانت وقتاً وكان رسول اللہ صیاحذ الیہم منها ما  
ینفق علی اضیافہ و المتابعة تلزمہ فیما ظلموا قبض جاء العباسی یخاصم  
فاطمہ فیہا فتجد علی علیہ السلام و غیرہ انہا وقف علی فاطمہ علیہا  
السلام وھی الدلال و العفاف و الحسن و الصافہ و ملام ابراہیم  
و الملبیت و الزبقة علی بن ابراہیم عن امیہ عن ابن ابی عمیر عن حماد بن  
عمر عن عبد اللہ الحلبي و محمد بن مسلم عن ابی عبد اللہ علیہ السلام

السَّلامَ قَالَا سَالَا عَنْ صَدَقَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَدَقَةِ  
 فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلامَ قَالَ صَدَقَتَاهُمَا ابْنِي هَاشِمٍ وَابْنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَعَمَّتُهُ  
 عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجْرَانَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ  
 لَمَّا دُعِيَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلامُ قَالَ الْمَبِيتُ هُوَ الَّذِي كَاتَبَ  
 عَلَيْهِ سُلَيْمَانَ فَافَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى رَسُولِهِ فَهُوَ فِي صَدَقَتَاهُمَا مُحَمَّدٌ وَحَسَنٌ  
 عَنْ أَحْمَدَ عَنْ ابْنِ فَضَالٍ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ عَمْرِو بْنِ أَبِيهِ عَنْ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ  
 سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلامُ عَنْ صَدَقَةِ رَسُولِ اللَّهِ وَصَدَقَةِ عَلِيِّ عَقَالَ  
 هِيَ لِلتَّحْلِيلِ وَقَالَ إِنَّ فَاطِمَةَ جَعَلَتْ صَدَقَتَاهُمَا ابْنِي هَاشِمٍ وَابْنِي الْمُطَّلِبِ  
 عَلِيٌّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجْرَانَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ  
 أَبِي بصيرٍ قَالَ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلامُ الْإِفْرَاقُ وَصِيَّةُ فَاطِمَةَ قَالَ  
 فَكَلَّمْتُ بَلِيَّ قَالَ فَخَرَجَ حَقًّا وَاسْتَفْظَا فَخَرَجَ مِنْهُ كِتَابًا فَقَرَأَهُ بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى  
 الرَّحِيمِ هَذِهِ مَا أَوْصَتْ بِهِ فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ أَوْصَتْ بِحَقِّهَا  
 السَّبْعَةَ الْعِشْرَةَ وَالْأَلْفَ وَالْمِائَةَ وَالْخَمْسِينَ وَالْمِائَةَ وَالْخَمْسِينَ وَالْمِائَةَ وَالْخَمْسِينَ  
 إِبْرَاهِيمُ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَإِنْ مَضَى عَلِيٌّ فَإِلَى الْحَسَنِ فَإِنْ مَضَى  
 الْحَسَنُ فَإِلَى الْحُسَيْنِ فَإِنْ مَضَى الْحُسَيْنُ فَإِلَى الْأَكْبَرِ مِنْ وَلَدِي شَهِدَ اللَّهُ  
 عَلِيٌّ ذَلِكَ وَالْمَقْدَامُ بْنُ الْأَسْوَدِ وَالزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ وَكُتِبَ عَلَى يَدِ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ  
 بِمَعْنَى بِهَا بِهِنَّ صَدَقَاتُ بَنِي دَاوُدَ أَوْ رَاوَنَ كَيْ وَصَايَا كَامِلِينَ بِحَسْبِ رَاوِيٍّ  
 (۱) ابْنُ الْحَسَنِ ثَانِي عَلَيْهِ السَّلامُ سَمِعْتُ مِنْهُ سَبْعَةَ (سَاتِ) حَارِوِيَّ (أَيَّانَ) سَمِعْتُ  
 سَوَالِ كَيْكَاكَ آيَا وَدَعَا بَرَاءَتِ فَاطِمَةَ عَمَّتِي - تَوْفَرُ بِأَيَّانِ - بَلْكَ وَهْ وَفَقْتُ تَحَابُّسَ  
 رَسُولِ اللَّهِ اسْقَدَرِيَا كَيْ تَحْتَهُ وَهْمَا فَوْزَنَ بِمَرْجٍ كَرْتِي - جَبَّ أَنْخَضَرْتُ سَمِعْتُ أَنْخَضَرْتُ كَيْ  
 تَوْصِيَّةً بِحَسَبِ سَمِعْتُ أَوْ بَنِي طَالِبٍ كَيْ تَوْجَابُ بِحَسَبِ كَوَاوِي وَكَيْ وَفَقْتُ  
 جَنَابُ سَمِعْتُ بِرَاوِي كَامِ وَالْإِلَ - عَمَّنَا وَفَقْتُ - حَسَنِي - سَامِعْتُ بِرَاوِي إِبْرَاهِيمَ بِمَبِيتِ  
 بِرَاوِي -

(۲۶) جناب امام جعفر صادق ؑ سے روایت ہے کہ رادی نے پوچھا صدقہ رسول اللہ ﷺ و صدقہ جناب فاطمہ سے کیا فرق رکھا کہ وہ دونوں صدقہ ہے بنی ہاشم و بنی عبدالمطلب کیلئے۔

(۲۷) تیسری روایت حضرت سے ہے کہ حضرت نے فرمایا وہ حلال ہے ہلو گون کیلئے کیونکہ جناب سیدہ نے اسکو بنی ہاشم و بنی عبدالمطلب کیلئے صدقہ قرار دیا ہے۔  
(۲۸) ابوبصیر جناب امام محمد باقر سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت نے وصیت نامہ جناب سیدہ دکھا یا جس میں لکھا تھا کہ یہ وصیت نامہ فاطمہ سے طرف علی بن ابی طالب کے اوروہیں ساتو چار دیوای کے متعلق۔ اگر حضرت علیؑ کا انتقال ہو تو امام حسینؑ اس کے والی ہونگے اس کے بعد امام حسینؑ پھر جو اونکی اولاد اکبر سے ہو گا وہ ہوا پھر پھر متواوین اسود۔ اور زیر بن عوام اس کا تب اس کے علی بن ابی طالب ہیں۔

یہی چار روایتیں ہیں جو اس وقت کے متعلق ہیں کہ خود رسول اللہ ﷺ نے انکو وقف کیا تھا جناب سیدہ پر اور جناب سیدہ نے بنی ہاشم و بنی عبدالمطلب پر ان سبکو وقف کیا۔

اس روایت کی تصدیق اسی کشف الظلمات کے حصہ دوم کے صفحہ ۴۷ دین میں فتح الباری سے مذکور ہو چکی ہے کہ نخل بنی نضیر کو عدائے حضرت کوئے میں دیا تھا فاعطی الکفھ للمہاجرین و بنی منھا صدقۃ رسول اللہ ﷺ التي فی یدہی بنی فاطمہ جہین سے حضرت نے بہت کچھ تو مہاجرین کو دیا تھا۔ باقی رہ گیا صدقہ رسول جو بنی فاطمہ کے ہاتھ میں تھا۔ فی عامۃ صدقۃ رسول اللہ ﷺ کہ یہ تمامہ صدقہ رسول اللہ ﷺ تھا۔

اس سے یہ بھی سمجھ سکتے ہو کہ جب رسول اللہ ﷺ نے اتنا بھی جائز نہ رکھا کہ اپنے صدقات کی تولیت کسی غیر سے متعلق کریں۔ بلکہ جناب سیدہ ہی کو اس کا متولی کیا تو اگر نذک کو آپ وقف بھی کئے ہوتے تو کب ممکن تھا اس کا متولی جناب سیدہ کے سوا کسی غیر کو کرتے چہ جائیکہ خلافت کا معاملہ بغیر تصفیہ چھوڑ جائے کہ جس کا جی چاہے



خلیفہ بنجاری علی الاولاد و جو سلاون کا متفقہ مسئلہ ہے اور یہی مال میں بڑی

جہ و ہمت سے گورنمنٹ سے یہ حق حاصل کیا گیا ہے اس کی بنیاد اسی ہے کہ حضرت نے اس جائداد کو وقف فرما کر اپنی اولاد کو اس کا متولی قرار دیا۔ پھر اس کو نہ معلوم آپس کیوں یہاں لکھا۔ کیونکہ تولیت وقف ہے نہ متولی اور ہوتا ہے نہ مالدار بلکہ وہ تو صرف خزانچی ہوتا ہے کہ جیسا حکم مالک کا ہوتا ہے اس طرح انجام دیتا ہے چنانچہ بنجاری نے کتاب انجمن میں ایک باب ہی اس کا قرار دیا چر باب قول اللہ فان لله حصہ وللرسول مینی للرسول قسم ذلك قال رسول اللہ

انما انا قاسم و خازن واللہ عطي مینی یعنی شرح صحیح بنجاری جلد ۱  
کہ خدا نے جو کہا ہے خدا و رسول کیلئے اور کا انجمن ہے تو مراد اس سے یہ ہے کہ تقسیم اس کی حضرت سے متعلق ہے چنانچہ فرمایا کہ ہم تو قاسم اور خازن ہیں اور خدا جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ پس جبکہ رسول اللہ ان اختیارات پر کہ حضرت کو ہر طرح کا اختیار حاصل تھا یہ فرمائیں کہ ہم تو صرف تقسیم کرنے والے ہیں۔ تو جناب بڑے با دینف تولیت اس سے کیا فائدہ پاسکتی تھیں۔ اور اگر بالفرض کوئی ذاتی منفعت بھی ہو تو اس کو یہ کب لازم ہے اپنے باقی حقوق سے دست بردار ہو جائیں  
قول پشاور می (۵) لفظ بتول جو لقب تھا۔ جناب مجددہ کا اس دعویٰ مذک کی تکذیب پر ایک کافی دلیل ہے۔

صاح بن اسکے معنی زیر لفظ بتل لکھے ہیں۔ بتول ہی العذراء المنقطعة  
عن الاندواج (تجوڑ پسند عورت) و يقال ہی المنقطعة الى اللہ عن الدنیا و ہی  
اغت فاطمہ بنت البنی رضی اللہ عنہا۔ پس حضرت فاطمہ الزہراء علیہا السلام  
تجوڑ پسند تو نہ تھیں۔ کیونکہ شوہر دار تھیں۔ پس معنی یہی ہوئے تارک الدنیا اور  
نہ اپرست عورت جو راجع الی اللہ ہو۔ گویا دنیا سے بکلی قطع متعلق اس نے  
کیا ہو۔ پھر کیونکر ممکن ہے کہ وہ دنیاوی فائدہ کیلئے گھر گھر اور پکھری میں در بدر

پھرتی رہے۔ اگر جناب سیدہ مفلس اور قلاشہ شخص بھی ہوتیں۔ تب بھی دربار میں نہ جاتیں۔ چہ جائیکہ اسقدر جاؤ اور کئے ہوتے وہاں خلافت میں جاوین۔ کیا ان کو آیت ستر اور آیت دفون فی بیوتکم ولا یدرجن معہم المجاہلیۃ معلوم نہ تھی۔ پھر اسقدر غصہ کہ راستہ میں عمر سے ملت گریبان ہوں دو کچھ اصول کافی (۲۷) سپہ ہمارہ حسین علیہما السلام کو لیکر گھر گھر پھرن۔ بروایت مجلسی لکھا ہے۔

ثم خرجت فاطمة وحملها علی علی اتان علیہ کساء حمل قد اذہما اربعین صباحا فی بیوت للمہاجرین والاضرار والمحسن والمحسنین معها وھی تقول یا معشر للمہاجرین اضربوا اللہ وانبت بینکم ولا اجابہا احد ولا نضربہ۔ (کتاب الفتن مطبوعہ ایران ص ۱۸۷)

**اقول** جو خیال آپنے ظاہر کیا ہے وہ یانہیں ہے۔ بلکہ آپکے اسلاف بھی یہی الزم رسول اللہ پر دیتے آئے ہیں چنانچہ قرآن مجید میں ہے۔

وقالوا لہذا الرسول یا کل الطعام ویمشی فی الاسواق لولا انزل اللہ ملک فیکون معہ مذابرا او یلقی اللہ کنز او تکلون لہ جنتہ یا کل منها وقال الظالمون ان تتبعون الارحلامسعود الا نظر کیف ضربوا لک الامثال فاضلوا فلا یستطیعون سبیلہ (مومنون)

اور کہتے ہیں وہ کیسا پیغمبر ہے جو کھانا کھاتا ہے اور بازاروں میں چلتا پھرتا ہے۔ اسپر کوئی فرشتہ کیوں نہیں نازل ہوتا اسکے ساتھ ڈرانے والا ہوتا۔ یا اسکے پاس خزانہ آیتما۔ یا اسکا کوئی باغ ہوتا جس سے وہ کھا یا کرتا اور ظالم کہتے ہیں کہ تم تو ایک جادو زدہ شخص کی پیروی کرتے ہو۔ دیکھو۔ تمہارے لئے کیسی کیسی مثالیں بتاتے ہیں وہ گمراہ ہو گئے کہ کسی طرح راہ نہیں پاسکتے۔

وقال الملامن قومہ الذین کفروا وادکن بوابلقام الاخرة وادفنہم اھم فی الحیوة الدنیا ما ہذا الا بشر مثکم یا کل مما تاکلون متہ ویشرب ہما تشربون ولئن اطعتم بشرا مثکم انکم اذا محسنون۔ مومنون

کافروں کی ایک قوم جو سخت کو جھوٹ سمجھتی اور بنے اوکو آسودگی دی تھی کہتے تھے کہ یہ (رسول) تو مثل تلوگوں کے جو اوس سے گھانا اور پیتا ہے جس سے تم کھاتے اور پیتے یہ اگر تھے اپنے جیسے آدمی کی اطاعت کی تو تم اس وقت گھانا میں پڑ گئے۔

پس جو مقلد کفار تھا آنحضرت کے پیرو میں وہی جمال آپ ظاہر کر رہے ہیں کہ جناب سیدہ بتول ہو کر کیونکر طالب اپنے عشق کی مجھ میں اور یہ دشمنان کیا کہ جو شخص ایسا ہودہ کہ کسی تابا نرسو کا مطالبہ کر سکتے ہیں یا کوئی کلہ راستی کے خلاف زبان سے نکال سکتی ہیں۔

ظہر تو یہ ہے کہ آپ حج بکرہ مستدلال کرتے ہیں جو دعائے علیہ کو بھی نہ سوجھی کہ آپ نے خیفہ اولیٰ خیفہ دومینا سے کہ مطلب بتول اندیہ تو آپ کو بتول کا خطاب دے گئے ہیں جبکہ نبی انقطاع عن الدینا ہے کہ دنیاوی چیزوں سے آپ کو سروکار ہی نہ ہونا چاہیے۔

آپ نے جو معنی بتول صراح سے لکھے ہیں اوس سے اتنا تو یقیناً معلوم ہوا کہ جناب سیدہ کا لقب بتول بالاتفاق فریقین ثابت ہو۔ مگر انبوس آپ کی باقت صرف صراح تک محدود ہے ورنہ اگر کتب احادیث لغت کی طرف رجوع کرتے تو معلوم ہوتا یہ لقب جناب سیدہ کس بنیاد پر تھا۔ دیکھئے مجمع بحار الانوار میں ہے۔ جو آپ کے علامہ شیخ محمد طاہر ثقفی کی تصنیف ہے علم لغت قرآن و حدیث میں ہو نہ لا یتبل فی الاسلام ہوا لا فقطاع عن النساء وامرۃ بتول اسی

لا فقطاع عن الرجال لا مشوۃ لھا فھو وسمیت مریم وفاطمہ بھا لا فقطاع ھما عن نساء زمانھما ضللا و دنیا او عن الدینا الی اللہ تعالیٰ یہی حدیث میں جو آیا ہے لا یتبل فی الاسلام تو معنی یہ ہے کہ اسلام نے انکو نہیں جائز رکھا ہے کہ کوئی شخص عورتوں سے قطع تعلق رکھے کہ نکاح و تعلق نہ کرے۔ اور اوس عورت کو جو بتول کہتے ہیں جو مردوں سے تعلق نہ رکھے کہ

اور سکی نوازش ہو۔ اور حضرت مرتبہ اور فاطمہ کا لقب بتول اس وجہ سے تھا کہ وہ  
منقطع تھیں دنیا کی عورتوں سے یعنی متفرق و مجرب۔ تمام دنیا کی عورتوں سے منقطع  
کمال اور دین بن۔ یا اس معنی سے کہ دنیا سے قطع تعلق کئے ہوں طرف خدا کے  
اس سے بھی معلوم ہوا کہ جناب سیدہ کا لقب بتول ہوا متفق علیہ فریقین ہے  
کہ شیعہ و سنی سب اول حضرت کو بتول جانتے ہیں۔ اسی معنی سے کہ وہ اپنا مثل و نظیر  
دنیا میں نہیں رکھتی تھیں اور صرف خدا سے اوکا تعلق تھا۔

اسماء الرجال مشکوٰۃ شیخ عبدالحق دہلوی میں ہے وہی سیدۃ النساء العالمین  
وسیدۃ نساء اهل الجنة لقبہ، بالزہراء لزمہا و یجہتا و جمالہا و  
کمالہا و بالتول لانقطاعہا الی اللہ عن الخلق و لانقطاعہا عن النساء  
فی الجمال و کمال و کانت اشبه الناس برسول اللہ صلاوہ علیہ و آتہ السلام  
و حدیثا و کلاما و کان رسول اللہ صلاوہ علیہ و آتہ السلام اذا دخلت فاطمہ قام الیہا فاحض  
بیدہا فقبلہما و اجلسہا فی مجلسہ و کان اذا دخل علیہا قامت الیہ  
فاخذت بیدہ فقبلتہ و اجلستہ فی مجلسہا ص ۱۵۰ قلمی

یعنی حضرت فاطمہ تمام عورات عالم کی سیدہ ہیں۔ اور تمام اہل جنت کی عورتوں  
کی سیدہ تھیں۔ اور سزا ہوا اس وجہ سے لقب کہ حضرت زہرت و بہت و جمال  
و کمال میں ہمیشہ تھیں۔ اور بتول اس وجہ سے لقب تھا کہ آپ خلق سے  
منقطع تھیں طرف خدا کے یا اس وجہ سے کہ تمام عورات میں جمال و کمال میں  
متفرق تھیں۔ اور تادم آپ مشابہ تھیں رسول اللہ صلاوہ علیہ و آتہ السلام سے۔ فقارین گفتار میں۔ اور  
قاعدہ تھا کہ جب جناب سیدہ خدمت رسول میں حاضر ہوتی۔ تو حضرت ابوٹھکرم  
ہوتے اور باتھون کہہ کھڑے اور بوسہ دیتے اور اپنی جگہ پر بیٹھتے۔ اسی طرح جب  
جناب زہرا علیہا السلام تشریف لاتے تو جناب سیدہ ابوٹھکر تعظیم کرتی اور بوسہ دیکر  
بیٹھ جاتیں۔

وہ نہایت ہی عزیز و محترم ہوتے تھے۔ ابن عساکر میں ہے۔ ہر عورت عالم سے

الحسن بن علي بن واذا قد تعرضنا لبعض فضائل البتول فلنتبرك  
 بذكر فضائل من فضائلها سلام الله على ايها ومن وجهها وعليها  
 وعلى ولد بها فنقول فضل اخير النساء عن ابن عباس قال قال  
 رسول الله وبنتي فاطمة حوراء ادمية لم تحض ولو نظمت وانما سماها  
 فاطمة لان الله عز وجل ظلمها وبقيها عن النار الطيبات المحض وكسر  
 الاختلاف اللفظ والطيب ايضا الجماع واخير الامام علي بن موسى الضيا  
 عن اسماء قالت قلت فاطمة بالحسن فلم يلها ما فقلت يا رسول الله  
 اني لو ارفاطمة وما في حيص ولا نفاس فقال ان ابنتي طاهرة مطهرة  
 لا يري لها دم في حيص ولا ولادة - واخرج ابو عمر عن ابي هريرة قال قال  
 رسول الله اضل نساء اهل الجنة حذيفة بنت خويلد وفاطمة بنت  
 محمد ومروية بنت عمران واسية بنت مزاحم امرأة فرعون ورواخرج  
 ابو عمرو والحافظ ابو القاسم الدمشقي عن عمران بن حصين ان النبي  
 صلعم عاد فاطمة وهي مريضة فقال لها كيف عهدي بك يا بنية فقالت  
 اني وجيعة واني ليريدني اني مالي طعام اكله فقال يا بنية اما ترضين انك  
 سيدت نساء العالمين فقالت يا ابنت فاطم مريضة عمران قال انك  
 سيدت نساء عالمها وانت سيدت نساء عالمك اما والله لقد زوجتك  
 سيدتي الدنيا والاخرة هذا القضا بن عمرو ولفظ الحافظ ابي القاسم  
 او في منه قال عن عمران قال خرجت يوما فاذا رسول الله صلعم قائم  
 فقال يا عمران فاطمة مريضة فهل لي ان تقودها قال قلت يا رسول  
 الله هذا ابي وامى وامى شرف اشرف من هذا قال فانطلق  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وانطلقت معه حتى اتي الباب فقال  
 السلام عليكم ادخل قالت وعليكم السلام ادخل فقال صلعم انا و  
 من معي قالت والذى بعثك بالحق ما على الاهل العباداة قال ومم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملا کہ خلقہ فرمایا ایہا خصال  
سدی بہار اسک ففعلت ثم قالت ادخل فدخل و دخلت معہ  
ففقد علی واسہا وقد انت قریباً منہ فقال ای بنیۃ کیف تجدینہ  
قال واللہ یا رسول اللہ انی لوجیعة وانی لہیئذنی وجعان لیس عنک  
ما اکل قال فبکی رسول اللہ صلعم و بکت و بکیت معہما فقال لہا  
ای بنیۃ اصدی مرتین او ثلاثاً ثم قال ای بنیۃ اما ترضین ان استکونی  
سیدۃ نساء العالمین قالت یا لیتہا مات و این مریعہ بنت عمران  
قال لہا ای بنیۃ تلک سیدۃ نساء عالمہا وانت سیدۃ نساء عالمک  
والذی یعثنی بالحق لقد زوجتک سیدۃ فی الدنیا والاخرۃ لا یغضہ  
الامنافی ۹۷

یعنی چونکہ بعض فضائل حضرت بتول کا بیان مذکور ہوا لہذا ایک خاص فصل  
میں ہم آپ کے فضائل و مناقب لکھتے ہیں۔ انسائی نے حضرت ابن عباس سے روایت  
کی ہے کہ کتاب رسالت نے فرمایا فاطمہ میری بیٹی حوسرا ہے آدمی کی شکل میں  
کہ نہ اسکو حیض ہوتا ہے نہ طہ۔ اسکا نام فاطمہ اس وجہ سے ہوا کہ خدا نے اسکو  
اور اسکی اولاد کو آتش جہنم سے جدا کر دیا ہے (کہ کبھی اسکا عذاب نہ ہوگا) امام علی  
بن موسیٰ الرضا نے اسماء بنت عمیس سے روایت کی ہے کہ ولادت امام حسن  
برخون نفاس انہیں دکھایا تو اسماء نے رسول اللہ سے عرض کیا: مجھے فاطمہ  
کو کبھی حیض آتے دیکھا نہ نفاس تو رسول اللہ نے فرمایا کیا تو نہیں جانتی میری  
بیٹی فاطمہ طاہرہ مطہرہ ہے کہ نہ اسکو خون حیض آتا ہے نہ خون نفاس۔

ابوہریرہ سے روایت ہے کہ آنحضرت نے فرمایا افضل نسا اہل جنتہ خدیجہ  
ہن اور فاطمہ بنت محمد اور مریم بنت عمران اور آسیہ بنت مزاحم زوجہ فرعون  
ابو عمرو و حافظ ابو القاسم دمشقی نے روایت کی ہے عمران بن حصین سے  
(محبابی ہیں) ایک روز آنحضرت نے حالت مرض میں جناب سیدہ کی خیانت

کی اور پوچھا کیا حال ہے تو کہا میں بیمار ہوں اور پر نیا دنی یہ سہہ کہہا۔ سے پاس کہنی چیز کھانے کی نہیں ہے جو کھا سکیں۔ آپ نے فرمایا کیا تم اسپر رزنی نہیں ہو کہ سیدہ زینبہ العالیہؓ ہیں جو جناب سیدہؓ نے کہا پھر حضرت مریمؑ کا کیا درجہ ہوا کہ کہا کہ وہ اپنے زمانہ کی سیدہ تھیں اور تم اپنے زمانہ کی مسیحی ہو قسم خدا کی مجھے اوس نے تھا را عقد کیا جو سیدہ ہے دینا و آخرت میں۔ یہ روایت ابو عمر ہے۔

ما نظر ابو القاسم کی یہ روایت ہے کہ عمران بن حصینؓ کہتے ہیں ایک روز آنحضرتؐ کو دیکھا کہ کڑے ہیں۔ مجھے فرمایا اسے عمران غاطبہ بیمار ہیں کیا تم عبادت کو اونگی چلو گے۔ عمران نے کہا میرے ماں باپ فدا ہوں اس سے بڑھکر کون شرف ہو سکتا ہے میں حضرت کے ساتھ چلا۔ جب داخل دروازہ ہوئے تو فرمایا السلام علیکم۔ کہا میں آدن جناب سیدہؓ نے کہا تشریف لائے۔ حضرت نے پوچھا کیا جو ہمارے ساتھ ہے وہ بھی آئے۔ جناب سیدہؓ عرض کیا قسم اوس کی جس نے آپکو مبعوث بحق کیا کہ میرے بدن پر اس عہد کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ تو حضرت کے ہاتھ میں لیک ہر لے پڑے کا کڑا تھا اوسکو پھینک دیا اور کہا اس سے اپنا سر چھالو۔

عمران کہتے ہیں اس کے بعد ہم اور رسول اللہؐ داخل ہوئے تو حضرت سرہانے بیٹھ گئے اور ہم حضرت کے قریب ہی بیٹھے بندہ پوچھا کیسا مزاج ہے تو جناب سیدہؓ نے کہا۔ قسم بخدا یا حضرت میں بیمار ہوں اور پر نیا دنی یہ ہے کہ گھر میں کچھ کھانے کی چیز نہیں ہے۔ حضرت اس سے بہت روئے اور ہم بھی اولین و دونوں کے ساتھ روئے پھر فرمایا اسے بیٹی مہر کو دو و مرتبہ یا تین مرتبہ کہا۔ پھر فرمایا کیا اپنا پر نہیں راضی ہو کہ تم سیدہ زینبہ العالیہؓ ہو۔ پوچھا۔ پھر حضرت مریمؑ کا کیا درجہ ہے فرمایا وہ اپنے زمانہ کی سیدہ تھیں اور تم اپنے زمانہ کی قسم اوسکی جس نے آپکو مبعوث بحق کیا کہ اپنے تھا را عقد کرے سے کی ہے جو سیدہ ہے دینا و آخرت میں کہ اوس کا دوست رکھنے والا مومن ہے اور دشمن رکھنے والا منافق۔

ان روایتوں سے آپکو معلوم ہو سکتا ہے کہ جناب سیدہؓ کا لقب بتول کس وجہ سے

تھا کہ وہ دنیا کی ہر کثافت و نجاست سے پاک اور پاکیزہ تھیں اور ان کو خدا نے سید  
نار العالمین بنایا تھا۔

آپ توان روایتوں سے اس وجہ سے ضرور خوش ہونگے کہ آپ کے اس مطلب  
کی تائید ہوئی ہے کہ وہ دنیا سے کبھی قطع تعلق رکھے ہوئے تھیں۔ مگر اسی سے یہ بھی معلوم  
ہوا کہ اس قدر ضرورت ضرورت تھی کہ سدر بن کیلے کچھ کھانے کو لے جسکی شکایت حضرت  
نے اپنے پدر بزرگوار سے کی اور رسول اللہ بھی روئے اور وہ منصوبہ بھی۔ تو اگر حالت  
وسعت و فراغت میں جناب رسالت نے اسی سدر بن کیلے ایک قلیل سی  
حاصل فرمادی تو آپ کو کیون تعجب ہوتا ہے جسکے مطالبہ پر آپ پر یہ الزام دیر ہے ہیں۔  
آپ کیسے مرزائی ہیں کہ اپنے خلیفہ اول حکیم نور الدین صاحب کا طرز عمل دیکھ کر بھی  
آپ بیوں کے خلیفہ اول کے طرفدار بنے ہیں حالانکہ آپ کے خلیفہ اول تو کس طرح  
مرزا صاحب کے خاندان کے ساتھ سلوک کرتے تھے۔ بخلاف ابو بکر کہ انھوں نے وہ  
سلوک کیا جسکو قاضی اہل اسلام نفرت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔

آپ جو بحمایہ خلیفہ اول یہ الزام جناب سیدہ پر قائم کرتے ہیں پھر کیونکر ممکن ہے  
کہ وہ دنیاوی فائدہ کیلے گھر گھر اور پھر تری ہیں در بدر پھرتی رہے، تو یہ محض آپ کی  
ہٹ دہری اور زبردستی ہے۔ کیونکہ طلب حق کیلئے تو رسول اللہ نے کچھ بڑا لطافت  
کئے۔ مدینہ آئے۔ پھر جناب سیدہ نے اگر طلب حق کیلئے دو منزلہ سے قدم نکالا تو کیونکر  
مور وطن ہو گئے۔ حالانکہ آپ جانتے ہیں۔ یہاں نہ کوئی کچھری تھی نہ کہین گھر سے باہر  
قدم نکال سکتی تھیں نہ کہ جناب سیدہ کا گھر تو مسجد نبی کے اوس گوشہ میں تھا کہ ماہ اوسکی مسجد میں  
تھی بلا مسجد میں گئے ہوئے نہ گھر سے باہر نکل سکتی نہ اندر جا سکتی۔ اور اسی مسجد  
میں بیٹھے ہوئے ابو بکر صاحب فیصلہ کرتے تھے پھر اپنے گھر سے دروازہ پر آنا کیا آپ کے  
نزدیک کچھری میں دور ہو گیا۔

آپ کو یہ بھی معلوم ہے کہ مطالبہ جناب سیدہ محض اس غرض سے تھا کہ ابو بکر صاحب  
شریعت خدا و رسول کو مٹا رہے تھے۔ کیونکہ خدا و رسول نے تمامی کفار عرب کے خلاف



یہ نام جاری کیا تھا کہ بیلیون کو نصف حصہ لڑکو لکھا میراث میں ملا کرے۔ اسی حکم خدا و رسول کے نشانے کو ابو بکر صاحب نے یہ مسئلہ ایجا دیا کہ دختر رسول اللہ کو ترکہ نہ ملے۔

اسی لئے جناب سیدہ نے اپنی امکائی کو شمش بھر پوشش کی کہ شریعت رسول قائم رہے جسکا یہ اثر ہوا کہ گو جناب سیدہ محروم رہیں۔ مگر حکم خدا و رسول جاری ہو گیا ملاحظہ ہو کشف الظلمات حصہ اول۔

پھر کیا ایسی حالت میں کوئی کہہ سکتا ہے کہ جناب سیدہ کا یہ مطالبہ کرنا بغرض ذاتی نفع کو تھا حالانکہ اگر ایسا ہو بھی تو کسی طرح الزام نہیں آسکتا کیونکہ طلب حق بطریق جائز تو ہر شخص پر واجب ہے۔

آہ آپکو جوش ناچار حمایت خلیفہ اول نے ایسا مجبور کر دیا ہے کہ کچھ نہیں سوچتا خدا تو اپنے حبیب خاص کیلئے مال عنایت کو بخلت دیگر پیغمبران جائز اور مباح کرے۔ اور آپ انصار علیہ ہو سکے عطا یا قبول فرمائیں۔ اور اپنی بارہ جگر فاطمہ زہرا کو اور سکا منولی بنائیں۔ مگر جب جناب سیدہ فاصیون سے اپنے حق واجب کو طلب کریں تو آپ اوکو دینا داری قرار دیں۔ پھر جب خود خدا اور سکا رسول دینا دار تھا تو جناب سیدہ یا آپکے شیعہ اس قسم کے الزام دینا داری سے کب ناراض ہو سکتے ہیں عاملون اور فاصیون کا تو یہ معمولی ہتکڑ ہے۔

آپکو اگر سیرت الطیبہ اطہار معلوم ہوتی تو سمجھتے ان لوگوں کا دنیا میں آخرت ہو اور آخرت میں دینا دیکھتے روضہ ندیدہ میں ہو۔

اخرجه لمعاظ ابو القاسم اللد مشقی عن ابی سعید قال قال علی علیہ السلام ذات یوم فاطمة هل عندک من شیء فقد تینیه قالت لا والذی اکرم اب بالنبوة ما اصبح عندی شیء منذ یومین الا شیء او ترک به علی بطنی وعلی ابی ہذین قال یا فاطمه الا اعلیتہ حتی ابغیکم شیئاً قالت انی استغنی عن الله ان اکلک ملا تقدر علی فخر من عندھا واثقتا

بالله حسن الظن به فاستقرض دونا رافينا الدينادي بك اراد ان يتبع  
 لهم ما يصلح لهم اذ عرض له المقداد في يوم شديد الحر قد لوحته الشمس  
 من فوقه واذته من تحته فلما رآه انكره وقال يا مقداد ما ازعجتك من  
 رحلتك هذه الشاة قال يا ابا الحسن خل سبيلى ولا تشالنى عما اورا في  
 قال يا بن ابنى انه لا يحل لك ان تكتفى حالك قال اما اذ البيت هو الذى  
 اكرم محمد ابا النبوة ما ازعجتى من رحلى الا الحمد ولقد تركت اهلى يكون  
 جوعاً فلما سمعت بكاء العيال لم تحبلى الارض فخرجت مغموماً راكباً راسى  
 هذا حالى وهمتى فوصلت عينا على عليه السلام بالبكاء حتى بليت دموع  
 لحيتيه ثم قال احلف بالذى حلفت به ما ازعجتى غير الذى ازعجتك  
 ولقد اقتضت ديناً رافياً واوثرك به على نفسى ودفع اليه الدينار  
 ورجع حتى دخل على النبى صلى الله عليه وسلم فلما قضى النبى صلعم  
 صلوة المغرب موعلى عليه السلام فى الصف الاول وعمره بربعه فصار  
 خلف النبى صلعم حتى تحققت عندها بالمسجد ثم قال يا ابا الحسن هل عندك  
 ثوب نقشيتا به فاطرق على لا يحيل جوابا لحياء من النبى صلعم قد عرف  
 الحال التى خرج عليها فقال النبى صلعم اما ان تقول لا فتصرف عنك  
 او نعم فخرج معك فقال له حيا وتكروا اذهب بنا وكان الله سبحانه قد  
 اوصى الى نبويه صلعم ان تفسى عند هو فاخذ النبى صلعم بيده فانطلقا  
 حتى دخلا على فاطمة فى مصلى لها وقد صلت وحسب حفة تقور خلا  
 فلما سمعت كلام النبى صلعم خرجت من المصلى فسلمت عليه وكانت  
 اعز الناس عليه فرد السلام ومسح بيده على راسها وقال كيف امسيت  
 عشيئاً عفر الله لك وقد فعل فاخذت الحفنة ووضعتهما بين يديه  
 فلما نظر على ذلك وشم ريحه رمى فاطمة ببصيرة رويها شجماً فقالت  
 ما اشم نظرك واشدك سيجات الله هل اخبرت فيما بينى وبينك ما

استوجب به العذبة قال وای ذنب اعظم من ذنب امة بينة اليوم  
 عهدي بك اليوم وانت تخلف بالله مجتهد ما طاعت طاعة ما يؤمن فظن  
 الى السماء فقال الذي يعلم ما في سماعة ويعلم ما في ارضه اني ارا كل  
 الاحقاد قال فاني لك لمار مثله ولما شتم مثل رايحه ولما كل الطيب منه  
 فوضع النبي صلعم كف المهادكة بين كنفى على صلبه السلا مشرعه ها و  
 وقال يا على هذا ثواب الدنيا وهذا جزاء الدنيا وهذا من عند الله ان الله  
 يوفى من يشاء بما يريد حساب شدة المحمد لله كما لم يخرج كما من الله ليحق  
 في البحري اجري فيه يحيى بن ذكريا ويحيى بك يا فاطمه في البحري الذي  
 جرى فيه من يوم بنت عمران كلما دخل عليها ذكرى المحراب وجد عند الحرقا  
 قال يا امرئياتي لك هذا قالت هو من عند الله صلو

حافظ ابو القاسم دمشقي نے روایت کی ہے کہ ایک روز جناب امیر نے حضرت سیدہ سے  
 کہا کچھ کھانے کو ہے تو کہا قسم اوس خدا کی جس نے ہمارے پدر بزرگوار کو بنی بنایا ہمارے  
 پاس دو روز سے کچھ نہیں ہو گا یہی جس کے لئے مکتوم اختیار کرتے ہیں اپنے اور اپنے دونوں  
 فرزند پر حضرت علیؑ نے انا تو بتے جاؤ تو یوں نہیں دیا کہ کچھ تلاش کرتے۔ جناب سیدہ نے  
 کہا کچھ شرم معلوم ہوئی خدا سے کہ کلو ایسی تکلیف دین جس پر قدرت نہیں حضرت علیؑ  
 وہاں سے باہر نکلے خدا پر توکل کر کے پس ایک دنیا فرض کیا اور چاہا کچھ خریدیں کہ  
 سامنے سے مقدار سخاوی اشدت گما میں نظر آئے جتنے چہرے کو آفتاب شہت گرمی  
 سے متنبہ کیا تھا۔ او کو دیکھ کر جناب امیر نے فرمایا یوں تم اس وقت ایسی گرمی میں کھر  
 سے نکلے ہو مقدار دے کہا کچھ کھو چھوڑ دیجئے اور نہ پوچھئے کیا گذرتی ہے جناب امیر  
 نے فرمایا اسے برادر زادہ تھیں جائز نہیں کہ جسے حال چھپاؤ مقدار دے کہ جب آپ  
 اصرار کیا تو قسم اوس کی جس نے رسول اللہ کو سعادت برسات کیا کہ ہم شدت گرمی  
 سے باہر نکلے ہیں کہ سب لوگ بھوکھ سے رو رہے ہیں او کی آواز نے مجھے مجبور کیا  
 کہ گھر سے باہر نکلیں۔ جناب امیر اس واقعہ کو سنا اس قدر روئے کہ ریش مبارک نہ ہوئی

اور کہا قسم بخیر تم بھی اسی وجہ سے گھر سے نکلیں۔ پھر کہا کہ دیکھو۔ دینا رہتے تھے  
قرصن لیا ہے۔ مگر کلو اپنی نفس پر ترجیح دیتے ہیں۔ وہ دینا راونکو دیکر غمناک ہو کر  
اللہ بین حاضر ہوئے جب نماز مغرب پڑھ چکے تو حضرت علیؑ کو اشارہ کر کے ساتھ لیا  
جب در مسجد پہنچے تو پوچھا اے علیؑ کچھ فقار سے گھر ہے کہ آج رات کو تلو کھلاؤ۔ حضرت  
علیؑ ماسے جاکے کچھ جواب نہ دیکے کیونکہ گھر کا حال معلوم تھا۔ اس پر رسول اللہؐ نے  
فرمایا کہ یونین کہلا سکتے تو ہم چلے جائیں یا کوہان تو ساتھ چلیں حضرت علیؑ نے فرمایا  
جاؤ مگر آپ میرے ساتھ تشریف لے چلیں۔ گویا کہ خدا نے وحی کی تھی کہ آج مشکو  
حضرت علیؑ کے ہمراہ زمین پس حضرت نے جناب امیر کا ہاتھ پکڑ لیا اور داخل گلا  
جناب سیدہ ہوسے دیھا کہ وہ اپنے مصلے پر چلے اور نماز پڑھ چکی ہیں اور پیچھے  
اونکے پیالہ (یا دینی) ہے جس سے بھاپ نکل رہی ہے جناب سیدہ نے سلام  
کیا اور حضرت نے جواب سلام دیکر سر پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا کیا حال ہے۔ کچھ کہلاؤ  
اس وقت خدا کچھ تلو اور بخش چکا۔ اس پر جناب سیدہ نے سو وہی پیالہ حاضر کیا  
جب جناب امیر نے اس پیالہ کو دیکھا اور اس کی غم شب ہو گئی تو جناب سیدہ کی  
طرف نظر فرماتے دیکھا جب جناب سیدہ نے کہا کون سا تصور ہے ہوا ہے جو تم اس نظر سے  
دیکھ رہے ہو۔ جناب امیر نے کہا اس سے مجھ کو کیا ہو سکتا ہے کہ آج ہی تم نے قسم کھائی  
تھی کہ دو روز سے ہنسنے کو نہیں کھایا۔ جناب سیدہ نے آسمان کی طرف دیکھا اور  
کہا جو خدا جانتا ہے آسمان و زمین کی سب باتوں کو وہی جانتا ہے کہ ہنسنے بجز  
حق کوئی کلمہ نہیں کہا تھا۔

جناب امیر نے کہا پھر یہ کہاں سے آیا جو ایسا کھانا ہے کہ نہ مثل اسکا دیکھا نہ ایسی خوشبو  
نہ ایسی لذت کسی کھانے میں دیکھی۔

جناب رسول اللہؐ نے اپنا دست مبارک درمیان دو شانہ جناب امیر کے رکھا اور  
حکمت دی اور فرمایا اے علیؑ اب دینا ہے اور بجز اسے دینا ہے۔ یہ رزقِ محمد  
اللہ ہے کہ جسکو چاہتا ہے بغیر حساب و تہا ہے الحمد للہ کہ خدا نے تم دونوں میں

حضرت مریم اور حضرت وکریا کو جاری کیا (ترجمہ آیہ) کہ جب حضرت ذکر کیا مریم کے پاس عذاب میں جاتے تو اوندکے پاس رزق دیکھتے کہا اے مریم یہ کہاں سے آیا تو کہا کہ خدا کی طرف سے۔

یہ ایک ایسے عالم الہنت کی روایت ہے جس سے نہ کوئی وہابی انکار کر سکتا ہو نہ کوئی حنفی نہ کوئی مرزائی اب اسکی نجات پر غور فرمائے۔

(۱) جناب سیدہ پر دور روز گذر گئے کہ مہرین کچھ کھانے کو نہیں ہے۔ مگر جناب بیڑ کو خیر نہیں کرتیں۔

(۲) جو قدر قلیل تھا اوسکے اس طرح پیش کیا کہ خود اور دونو بچے بھوکے رہے مگر جناب بیڑ کے سامنے حاضر کیا۔

(۳) جناب بیڑ نے کہا کہ جب کچھ نہیں تھا تو بھوکو خیر کیوں نہیں کی جبہ جناب سیدہ کو فرمائی ہیں کہ بھوکو خدا سے شرم معلوم ہوئی کہ ایسی تکلیف دین جو تمہارے امکان میں نہ ہو۔

کیا دینا میں کوئی جو اسکی نظیر پیش کر سکے۔ کیونکہ الہنت ازواج بنی کا مرتبہ بے بڑا بٹلاتے ہیں۔ مگر اومنی اخلاقی حالت ایسی تھی کہ آج تک قرآن مجید میں اونکا شکوہ موجود ہے ملاحظہ ہو سورہ احزاب۔

يَا أَيُّهَا الَّذِي قُلْ لَّا ذَوَاجِلَ انْ كُنْتَن تَرَدَن الْحَيَوةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا أَفْتَقَا  
امْتَعَنَ وَاسْرَحْ لَكُنْ مَعَ أَحَابِهِدْ لَا اَسْءَى بَنِي كَمَدٍ وَاِپْنِي اَزْوَاجٍ سَعَى كَا اَرْتَمَ دُنْيَا  
كِي زَنْدَكِي اَوْر اَسْكِي زَيْنَتِ وَآرَايشِ كِي خَوَاسْتَكَا رَهْو تَوَاؤَمِنَ مِهْمِن كچھ مال دون  
اور اچھی طرح سے رخصت کر دیں۔

جس سے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ ازواج بنی نے حضرت کو کس طرح دق کیا اور کس قدر عاجز کر کے آخر خدا نے یہ حکم دیا کہ کمد و اگر تم دنیا کی خواہش مند ہو تو آؤ ہم کچھ مال دیکر تمکو رخصت کر دیں۔

اور یہاں یہ حالت ہے کہ دور و زینت روز گذر جاتے ہیں کہ جناب سیدہ کو اتنا مقدور نہیں کہ خود کھا سکیں یا بچوں کو کھلا سکیں۔ مگر خدا سے آپ حیا کرتی ہیں اور

جناب امیر سے نہیں کہتیں۔

کہئے اب بھی آپکو معلوم ہوا یا نہیں کہ جناب سیدہ کا لقب بتول کیون تھا اسے ہی کل اور جہا کی بدولت کہ بچہ خدا اپنے حال کو کسی پر ظاہر کرنا مناسب نہ سمجھا یہاں تک کہ جناب امیر سے بھی نہ کہا۔

اسی وجہ سے عزا و مذہ عالم فرماتا ہے اللہ یعلم حيث یصل رسالۃ خدا ہی خوب ثابت ہے کون قابل رسالت ہے۔

غور کرنے کا مقام ہے کہ عورتیں اپنے شوہر و نکلے حالات سے بخوبی مطلع ہوتی ہیں کہ وہ کون اندرونی حالات کیا ہیں وہ مالدار ہے یا فقیر مسک ہے یا سخی۔ مگر ازواج نبی کو ایسی بے اعتمادی تھی کہ سب حالتیں جانکر بھی وہ حضرت کو اس طرح مجبور کرتیں کہ خدا نے صاف لفظوں میں کہہ دیا اگر وہ نہیں مانتیں تو نکال دو۔ اور جناب سیدہ کی یہ حالت ہے کہ مارے جاکے جناب امیر سے یہ بھی نہیں کہتیں کہ ہمہ دور روز سے فاقہ ہے گھر میں کچھ نہیں۔

آپکو اسی کشف الظلمات جلد ۸ کا صفحہ ۸۸ یاد ہوگا جہیں میں نے عرض کیا تھا کہ جب جناب سیدہ نے حضرت سے ایک خادمہ کی خواہش کی تھی تو اپنے قبیح فاطمہ کی تعلیم فرمائی تھی۔ جس سے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ یہ اسی تعلیم کا اثر تھا کہ اب ایسے خداوند جناب سیدہ پر گزرتے ہیں اور آپ اوسکی خبر جناب امیر کو بھی سین کرتیں اور خدا سے جفا کرتی ہیں۔ کہ جب وہی قادر و مختار ہے۔ تو پھر اپنا حال بجز اسکے دوسرے کس سے کہیں۔ پھر کون عاقل کہہ سکتا ہے کہ جو بی بی ایسی صابرہ و شاکرہ ہوا و سکو جناب رسالت بوقت قدرت و اختیار محروم کریں کیونکہ آپکو علم الیقین معلوم تھا جو مال اسکے حوالہ کیا جائیگا وہ محض فقر و مسالین کے مصرف فصیح میں صرف ہوگا۔

(۸) یہ کہ جناب امیر نے اس حالت پر کہ گھر میں دور روز سے فاقہ ہے ایک دن بازار میں لیا ہے اور چاہتے ہیں کہ کچھ خریدیں۔ مگر حضرت مقداد کو پریشان حال سمجھ کر

مستفسر کرتے ہیں۔ اور وہ بھی ایسے غیور ہیں کہ کچھ حال نہیں کہتے۔ مگر جناب امیر قسم دیکر پوچھتے ہیں۔ اور وہ دینار جو قرض لیا ہے انکو دیدیتے ہیں کہ تم اپنا کام چلاؤ اگرچہ ہم بھی اسی حال میں ہیں۔

کیا! بیچ عالم کوئی اسکی نظم پیش کر سکتا ہے۔ اسی لئے تو خداوند عالم ان لفظوں میں آپ حضرات کی تعریف کرتا ہے۔ یوشرون علی انفسہم ولو کان یصر خصاصہ ومن یوق شمع نفسه فاولعک ہم المفلحون سورہ حشر اور ترجیح دیتے ہیں اپنی نفسون پر اگرچہ خود محتاج ہوں اور جو شخص ترس نفس سے بچا لیا تو وہی فلاح پانے والے ہیں۔

خدا و رسول نے تو آپکو خلیفہ کیا تھا اسی غرض سے کہ آپ بنو نہنین اول قلیبوں کے جو رسول اللہ نے امت کو دی تھی کہ دنیا کو بیچ سمجھو اور بیچ خدا کسی کا خیال نہ کرو۔ اسی لئے دینا پرست صحابہ نے نہ چاہا کہ یہ حضرات خلیفہ بن سکیں کیونکہ رسول اللہ کی چند روزہ تعلیم نے ایک انقلاب ڈال دیا کہ تمام عرب مسلمان ہو گیا۔ اگر یہ حضرات خلیفہ بنکر اوکا نمونہ دکھائینگے تو سارا عالم ایک دوسرا جلوہ دکھائیگا۔ اسی لئے نہ غسل و کفن رسول کا انتظار کیا گیا نہ آپکے دفن سے فرصت ہونے پائی کہ سلام کا سارا نقشہ ہی بدل دیا گیا۔

آپ اگر تمام کتب تواریخ دیکھ جائینگے اور حنبی کتابین سیرت یا احادیث میں لکھی گئی ہیں کہیں آپکو اس طرح کا ایثار نہ ملیگا جو ان حضرات نے دکھایا اور تمام عالم کو بتایا کہ مسلمان ایسا ہو جو خود بھوکھا رہے اور دوسروں کو کھلا دے اپنے بچے بھوکھی رہیں۔ مگر دوسروں کے بچے سیر ہوں۔ پھر کون کہہ سکتا ہے کہ رسول اللہ نے جو اپنے ایسے اولاد ایجاد کیا جو خدا کچھ دیا تو وہ کسی طرح مورد اعتراض ہو سکتا ہے کیونکہ آپ پر فرض تھا ایسے لوگوں کو کچھ ایسی جائداد دے جائیں جو مصرف صحیح میں صرف ہوں کیونکہ آپکو یقیناً معلوم تھا ہمارے بعد کیا ہونی والا ہے۔

(۵) غور فرمائیے خود رسول اللہ پر اسی فقر و فاقہ سے کیا لگد رہی تھی کہ جناب امیر

سے فرمایش کرتے ہیں آج شکو کھانا کھلاؤ۔ اور جناب امیر پر کیا گذری کہ اس سبیل کا جواب دیا جائے کیونکہ اس روایت میں یہ بھی مذکور ہے کہ حضرت کو وحی ہوئی تھی کہ آج انھیں کے مہمان ہو۔ تو کیا آپ خیال کر سکتے ہیں کہ خدا کا کوئی فعل یا رسول کا کوئی فعل خلاف مصلحت ہوتا ہے حاشا وکلاہرگز نہیں۔ بلکہ یہ مصلحت تھی کہ آپ کھائیں مومن کی کیا شان ہے یوشرون علی انفسہم کی کیا حالت ہے کہ جناب امیر جانتے ہیں کہ میں کچھ نہیں ہے مگر جناب رسالت آپ سے یہ نہیں کہتے کہ ہمارے گھر تو آج کچھ نہیں۔ بلکہ عرض کرتے ہیں جاؤ کہ راتہ تشریف لے چلئے۔

(۷) جناب رسالت آپ تشریف لے کر دکھاتے ہیں کہ ومن یتوکل علی اللہ فہو سبیلہ پر اس طرح ایمان لایا جاتا ہے کہ چونکہ جناب سیدؑ نے خدا پر توکل کر کے اپنے خدائے فقر و فاقہ سے جناب امیر کو نہ مطلع کیا تھا اسلئے حضرت نے دکھا دیا کہ دیکھو یہ توکل کا نتیجہ ہے کہ خدا نے اس طرح رزق مہیا کیا۔

(۸) جناب رسالت آپ کو اوس کا بھی علم تھا جو جناب سیدؑ سے پہلے بات چیت ہو چکی تھی اپنے لئے معلوم تھا کہ جناب امیر نے کیسی ایثار کی بے نظیر نظیر قائم کی کہ جو دینا پر قرض لیا تھا اوس کو اپنے مقداد کو دیدیا اسلئے حضرت نے فرمایا ہذا ثواب الدنیا و ہذا خیر الدنیا کہ یہ تو دنیا میں ثواب و جزا ملا اور ثواب آخرت کا شہر آپ ہی نہیں۔ (۹) اگر جناب رسالت آپ نہ تشریف لاتے اور تنہا جناب امیرؑ اگر یہ پیالہ یاد بھی دیکھتے جو خدا نے بعض اس ایثار و توکل کے دیا تھا۔ تو ممکن تھا یہ شبہ پیدا ہوتا کہ جناب سیدؑ نے خلاف واقع بیان کیا تھا جیسا کہ حدیث کی عبارت ہے۔ اسلئے خدا نے بذریعہ وحی حضرت کو حکم دیا کہ خانہ جناب سیدؑ میں جاؤ تاکہ قدرت خدا کا تماشہ دیکھو اور اوس شبہ کو دفع کر ڈجناب امیرؑ کے دلمیں پیدا ہو نہ والا ہے۔

تو کیا کوئی کہہ سکتا ہے جو خدا اس طرح احوال عباد پر ناظر رہتا ہے وہ بلا سبب اپنے رسول کو حکم دیتا ہے و ات ذی القربی حقہ کہ ذوی القربی کے حق کو دیدو اور اوسکی حسرت نے یوں قہصل فرمائی۔ مگر افسوس آپ کے تالیفہ اول نے محض تشریف



وعدا دے وہ کام کیا جس پر آسمان وزمین ہمیشہ روٹینگے۔

آپ فرماتے ہیں: اگر جناب سیدہ مفلس اور قلاشہ محض بھی ہوتیں یہ تب بھی دوبار بن نہ جاتیں، مگر نہ معلوم یہاں دوبار آپ کہاں سے لائے کیا ہند کا دوبار تصور کیا کہ جہاں جناب زینبہؓ بام کلثومؓ گرفتار ہو کر گئی تھیں۔ بیان تو مسجد رسول اللہؐ ہے جو حضرت کے مکان استقر متصل ہے کہ بنیہ ہند میں آئے آمد و رفت ہی نہیں ممکن ہے پھر دوبار کیا نام کیا وہ غاصب حق سے آپ اپنے حق کا مطالبہ کرتی ہیں۔ یہی بات ہے نہ کہ طلب حق کیلئے آپ اسکی ضرورت سمجھتے ہیں کہ اگر اللہ ہوا تو نہ طلب کرے نہ جنت یہ دفعہ کسی قانون میں نہیں ہے نہ خدا کا قانون میں نہ کسی کورنٹ کے قانون میں۔

اور جب رسول اللہؐ کو اوس جائداد سے سیری ہوئی جو آپ کی بیوہ کی تھی تو بنیہ سیدہ کو کیوں نہ ضرورت ہوتی حالانکہ آپ جانتی تھیں کہ اس جائداد میں ہمارے لئے اوسقدر حصہ ہے جتنا کہ اور فقرا و مساکین کا حصہ ہے۔

آیت ستر اور آیتہ دقون فی بیوتکن سے استدلال تو اور بھی طرفہ ماجرا ہو کہ جسکا الزام حضرت عائشہؓ پر تھا اوسکو آپ جناب سیدہ کیلئے لاتے ہیں۔

اس استدلال کی اصلیت یہ ہے کہ اہلسنت اس روایت کو مخصوصات شیعہ سے سمجھتے ہیں۔ اسلئے اسکو دروغ جانکر و استہزا و مستحکم کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ وہ واقعہ ہے کہ کتب اہلسنت میں اوسى طرح مذکور ہے جس طرح شیعوں کے یہاں۔ اگرچہ محدثین و مورخین متعصبین نے بہت کچھ چھپانا چاہا مگر جو امر واقعی ہو وہ کیونکر چھپ سکتا ہے دیکھئے تاریخ کامل جلد ۲ صفحہ ۲۲

کہ منصور دو اہل بیت جو خلفائے بنی عباس کا دوسرا خلیفہ ہے محمد بن عبداللہ بن حسن بن امام حسنؓ کو خط لکھا ہے واما قولکم انکو نور رسول اللہؐ فان اللہ يقول وکتبت ما کان محمد ابدا احد من رجالکم و لکنکو نبیہ و انتہا القربۃ قریبہ و لکنہا لا یجوز لہا اللیث ولا اثر الایۃ ولا یجوز لہا الامامۃ فلیف

تو رات بھاؤ لفظ طلبہا ابولہ بكل وجه فاخرج فاطمہ نہارا و مرضہا سبرا  
ودفنہا بالآقابہ الناس الا الشیعین ۔ مت

یعنی تم جو یہ کہتے ہو کہ تم فرزند ان رسول اللہ سے ہو تو خداوند عالم قرآن مجید میں فرما  
ہے محمدؐ تلکون کے مردوں سے کسی کے باپ بنیں ہوں (مگر اپنا نانا و اپنا کمر کو نہ  
یا دیکھا) کہ تلکون اوئی بیٹی کی اولاد سے ہو۔ اگرچہ یہ قرابت قریبہ ہے مگر نہ او کو  
میں میراث ہے (اسکی زینداد بیٹہ اول سے ہوئی ورنہ قرآن میں للذکور  
مثل حظ الانثیین آجنگہ ہو جو وہی نہ وہ وارث ولایت ہوتی ہے نہ راستہ  
او کو مل سکتی ہے۔ پھر کہ اگر تم اس ذریعہ سے وارث ہو سکتے ہو حالانکہ تمہارے  
باپ نے ہر وجہ سے اسکو طرد کیا کہ فاطمہ کو دلا، کو باہر نکالا اور شکوہ اونی بیمار داری  
کی اور دفن کیا بوقت شب۔ مگر سب سے انکار کیا اور پھر شیعین نہ آنا۔

اور تاریخ طبری میں ہے سلام ہمارو

واللہنا طلبہا ابولہ بكل وجه فاخرجہا نہارا و مرضہا سبرا و دفنہا لیلاً  
فاہ الناس الا الشیعین ۔

یعنی تمہارے باپ نے ہر وجہ سے خلافت کو طلب کیا کہ حضرت فاطمہؑ کو دان کو نکالا  
اور شکوہ اونی بیمار داری کی اور وقت شب دفن کیا۔ مگر آدمیوں نے پھر شیعین کسی کو  
نہ آنا۔

اب تو معلوم ہوا کہ یہ واقعہ ہے جو نہ صرف روایت شیعہ سے ثابت ہو بلکہ روایات  
اہلسنت سے بھی ثابت ہے کہ جناب سیدہؑ نے اپنے طلب حق کو پہنچانے انصار سے طلب  
نصرت کی مگر کسی نے مدد نہ کی اور ہر شخص کے یہاں انصار سے تشریف لیکن  
مگر کسی نے نصرت نہ کی۔

ربا یہ کہ آپ نے حدیث اصول کافی ص ۱۶۱ کا حوالہ دیکر لکھا کہ راستہ میں عمر سے  
مشقت گریبان ہوین تو او کی حقیقت یہ ہے کہ اصول کافی میں ہے۔

عمر بن العباس عن محمد بن الحسن بن محمد بن اسماعیل عن الجصفی عن

یہ جعفر طوسی عبد اللہ فلاں فاطمہ لما کان من امرہ و ما کان اخذت بتلایب عمر خزیئہ الیہا ثم قال اما واللہ یا بن الخطاب لولوا فی اکوۃ بن البلاء من لا ذنب لہ لعلت انی ساقط علی اللہ ثم احداہ سیرۃ الاحبابہ ۔

یعنی جناب امام محمد باقر و امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ جب ان لوگوں نے وہ ظلم و ستم کیا جو کیا تو جناب سیدہ نے عمر کا پکڑ لیا اور پکڑ کر فرمایا کہ پس خطاب اگر یہ بات خونی کہ ہم کراہت کرتے ہیں اس سے کہ بے گناہ ہو پڑا نازل ہو تو تو کہتا کہ ہم قسم دیتے خدا کو اور وہ بہت جلد ہاری دعا کو قبول کرتا ۔

اب یہ معلوم اس حدیث میں کہنا جملہ ہے جس پر انکو استنزا و تنبیہ کا موقع ملا کیونکہ خود آپ کے معجزات و انوار میں ہے ص ۱۲۱ جلد ۱

فاخذت بتلیبہ لہیۃ واخذت بتلیبہ رتلا بیہ اذا جمعت ثیابہ عند صلاۃ و یحرقہ ثم یجوز ما تہ و التلیب موضع القلاۃ و اللبۃ موضع لادج یعنی اخذت بتلیبہ وہاں کہتے ہیں کہ جب کسی کا کپڑہ جو وہ پہنے رہتا ہے اوسکو اوکو پسینہ اور گلے کے پاس جمع کر کے کیچے تو کہتے ہیں اخذت بتلیبہ یہ ہے اصلیت اوس وایت کی جس پر اپنے اس قدر تسخیر کیا حالانکہ نہ گلہ بڑا ہے نہ گلہ وانا بلکہ دانا ہوا جو قرعہ پہنے تھے اوسکا پسینا ہے کہ عرق کا کپڑہ پکڑ کر جناب سیدہ نے چھٹکا دیا ۔

اس میں نہ معلوم اپنے کون سی قیاحت نکالی جس پر لکھا کہ "راسہ میں عمر سے مشت گریبان ہوں" جو بالکل خلاف واقع ہے کیونکہ حدیث میں تو راستہ کا ذکر ہی نہیں بلکہ ہمیشہ کا حقہ لما ان کان منہ امرہ و ما کان منہ صاف بتا رہا ہے کہ جس وقت غضب فک ہوا اوسی وقت کا وہ واقعہ ہے اور یہ سبکو معلوم ہے کہ یہ ظلم خاص مسجد نبی میں ہوا تھا نہ راستہ میں نہ راہ میں نہ شہر پر ۔

شخص کا صلح میں ہے قولہ اخذت بتلایب عمر و التلایب جمع التلیب و ہذا متافی موضع اللب من ثیاب الرجل یقول اخذت بتلیبہ فلاں اذا

جمعت ثوبہ الذی ہوا لبسہ وقبضت علیہ حجرہ وکان ذلک حین سرق  
علیہ کتابہ الذی کتبہا ابو بکر فی رد فذلک الیہا بعد اكمال الحجۃ علیہ  
فاذاھا واذی الرسول بذلک لما رواہ مسلم عنہ ان فاطمہ یوذینی  
ما اکلھا و صار مصداقا لقولہ تع ان الذین یوذون اللہ ورسولہ  
الایۃ قال القرطبی بتا ذیہما یتا ذی النبی واذ یتہما لا حد ولو ہما حمل  
للانسان ان یفعل۔ وہی فی ذلک جلا ف غیرہا فان فعل ما یجوز لہ  
فتا ذی الغیور لہ عجز ص ۲۵۱

یعنی کتابیب جمع تلخیص ہے اور یہ اوس موقع پر بولا جاتا ہے جب کسی کا کپڑو  
سینہ کے پاس سے پکڑا جائے۔ اور یہ واقعہ اوس وقت کا ہے کہ جب عمر نے  
اوس نوشتہ کو چاک کر دیا تھا حکو ابو بکر نے فلکنا ثبت فذلک کے متعلق لکھا تھا جبکہ  
وہ ہر طرح دلیل سے عاجز آچکے تھے۔ پس اس واقعہ سے جناب سیدہ کو ایذا ہوئی اور  
حضرت رسول اللہ کو۔ کیونکہ مسلم نے روایت کی ہے کہ جو شخص فاطمہ کو ایذا دے اور  
ہکو ایذا دی اور وہ مصداق قول خدا ہوا ان الذین یوذون اللہ ورسولہ کہا  
قرطبی نے کہ جناب سیدہ کی ایذا سے رسول اللہ کو ایذا ہوئی ہے۔ اور حضرت کا ایذا  
دینا کسی طرح جائز نہیں اگرچہ وہ ایذا کسی ایسے کام سے ہو کہ غیر کے واسطے جائز ہو اور  
یہ مخصوصات جناب سیدہ سے ہے۔ بخلاف غیر کیونکہ وہ ان اگر ایسا کام کیا جائے جو  
جائز ہے اگرچہ دوسرے کو اوس سے ایذا پہنچے تو وہ حرام ہوگا۔

اس شرح سے معلوم ہوا کہ یہ واقعہ اوس وقت کا ہے جبکہ عمر صاحب نے نوشتہ  
خلیفہ اول کو دیا رہا وہ ان داشت فذلک چاک کیا تھا۔ تو کیا ایسی حالت میں انسان  
کو عصبہ آنا ناممکن ہے جو وہ ظالم کے کپڑہ کو جھٹکا دے۔

انسوس کہ آپ نے دختر رحمۃ اللعالمین کی اس شفقت و رافت کی قدر و ا  
نہی جو فرمائی ہیں کہ اگر ہم اسکو مکروہ نہ سمجھتے کہ ناکردہ گناہ جو آئندہ تیری نسل سے  
ہونے والے ہیں۔ تباہ ہوں تو ہم تجسہ بدو عاکر تے جسے خدا ضرور جلد قبول کرتا بلکہ

اوسکے عرصہ آپ کو یہ محبوب ہو رہا ہے کہ ابو بکر جناب سیدہ نے عمر کے دامن کو چھو لیا۔  
 آپ تو اس روایت سے بھی انکار کر جائینگے کہ عمر نے وہ نوشتہ ابو بکر بنیں چاک کیا تھا  
 اسکی سند بھی اپنے ہی مذہب کی کتاب سیرۃ حلبیہ میں دیکھ لیجئے جلد ۳ ص ۱۷۱

وفی کلام سبط ابن الجوزی انه رضى الله عنه كتب لها بعد ذلك ودخل  
 عليه عمر فقال ما هذا فقال كنت كتبت لفاطمة جيرا نفا من ابها فقال  
 مماذا اتفق على المسلمين وقد سار به العرب كما ترى ثم اخذ عمر الكتاب  
 فشقّه وقد جاء ان بعد موت فاطمة رضى و ذلك بعد ستة اشهر  
 من موته لا ليا لى على ما تقدم ارسل على كرم الله وجهه وقد اجتمع  
 على وبنوها منهم الى ابى بكر وقالوا ائمتنا ولايات معك احد كراهة  
 ان يحضو عمر لما علموا من شدته فخافوا ان يفضى لابي بكر فكتب كل واحد  
 يوحش قلبه بعد ۳۹

یعنی سبط ابن جوزی نے نقل کیا ہے کہ ابو بکر نے جناب سیدہ کیلئے ایک نوشتہ  
 لکھ دیا۔ اتنے میں عمرو اغل ہوئے پوچھا یہ کیا ہے کہا یہ نوشتہ ہے فاطمہ کیلئے کہ وہ ابو  
 باپ کی میراث پائیں۔ عمر نے کہا پھر مسلمانوں کو کہاں سے دو گے حالانکہ عرب تھے  
 لڑ رہے ہیں اسکے بعد عمر نے وہ نوشتہ لیا اور چاک کر دیا۔ بعد وفات جناب سیدہ یعنی  
 آنحضرت کے انتقال کے چھ مہینہ بعد مگر چند روز حضرت علیؑ اور بنی ہاشم نے جمع کیا اور  
 ابو بکر کو بلا بھیجا کہ تنہا آؤ میں۔ اس وجہ سے کہ وہ کراہت رکھتے تھے اس سے کہ  
 عمر بھی حاضر ہوں کیونکہ اون کی شہرت دیکھ چکے تھے لہذا خوف تھا کہ اگر وہ بھی  
 آئیگے تو وہ ابو بکر کی ایسی حمایت کریں گے کہ ان لوگوں کے دل اور بھی متوحش ہونگے  
 اس سے صاف معلوم ہوا کہ یہ واقعہ اوسی وقت کا ہے کہ جب ابو بکر نے وہ نوشتہ  
 لکھا اور عمر نے جناب سیدہ کے ہاتھ سے بیکر چاک کیا۔ تو اپنے اوٹھا کپڑہ بکڑ کر فرمایا اگر  
 اسکا خیال نہ ہوتا کہ ناکردہ گناہ بھی ہلاک ہو جائینگے تو ہم ایسی بدوھا کرتے کہ تو اسکا نتیجہ  
 دیکھ لیتا۔ پھر کون ہی دنیا میں جو اسکو ڈلا۔ تہذیب یا خلاف انسانیت کسے گا کیونکہ

یہ تو لازم فطرت سے ہے اور اظہار حق کیلئے ضروری تھا تاکہ معلوم ہو کہ یہ ظلم عمر  
ایسا ناجائز تھا وہ اس پر سختی برد عا تھا کہ ہلاک کیا جائے۔  
سب جان اٹھ گیا انصاف ہے کہ ظالم کی تو ایسی طرف داری کی جائے کہ اس کا ہر فعل ناجائز۔  
جائز قرار پائے اور مظلوم جو اس پر عرصہ کرے یا ناامنی کا اظہار وہ آپ کے نزدیک میوب اور  
خلاف تہذیب ہو۔

عمر صاحب کی بیشدت اور سختی ایسی نہیں ہے کہ کبھی اسی واقعہ کے ساتھ مخصوص ہو بلکہ  
ابکدفعہ اسی طرح کا نوشتہ ابوبکر نے عینہ بن حصن کیلئے بھی لکھا تھا تو عمر صاحب نے اس کو  
مٹوا کر سے مٹا دیا ملاحظہ ہوا زلہ انھیں قتل

اسی کا نتیجہ تھا کہ ابوبکر صاحب اپنے داماد زبیر کیلئے ایک زمین کا نوشتہ لکھنے لگے اسے  
میں عمر صاحب آگئے تو ابوبکر نے اس نوشتہ کو فرش کے نیچے دبا دیا جیسا کہ کسرا بن ابی جہن  
ہے صفحہ ۱۵۰ جلد ۱

عن عروہ قال دخلت علی معاویہ فقال لی ما فعل المسلمون قلت هو عندی  
قال اتنا والله خططہ بیدی اقطع ابوبکر الزبیر فقلت اکتھا باخفاء عمر فانفذ  
ابوبکر المکتاب فادخلنی الفرائش حد خل عمر فقال کا منہ علی حاجۃ  
فقال ابوبکر نعم فخرج فاسخر ابوبکر المکتاب فاقمت۔

یعنی عروہ کہتے ہیں کہ ہم معاویہ کے یہاں گئے تو معاویہ نے کہا سلول کیا ہوا  
(نام جو زمین کا) تو مجھے کہا وہ جارے پاس ہے۔ معاویہ نے کہا ابوسکاک کا غزوہ دہنے اپنے  
ساتھ لکھا ہے جسکی یہ حالت تھی کہ ابوبکر اس معافی کو زبیر (داماد) کیلئے لکھوا رہے تھے  
اور ہم کہتے تھے کہ اتنے میں عراقے تو ابوبکر نے اس کا غزوہ لیکر فرش کے نیچے دبا دیا۔  
عراقے تو پوچھا کچھ تخلیک کی بات ہے ابوبکر نے کہا ہاں تو عرض چلے گئے تب ابوبکر نے وہ  
کا غزوہ نکالا اور میں نے اس کو تمام کیا۔

پھر آپ کو ابوبکر کو تکریم ہو سکتا ہے کہ عمر صاحب نے اس نوشتہ کو چاک کر دیا جو ابوبکر  
صاحب نے جناب میں کیلئے لکھا تھا۔ کیونکہ آپ جانتے ہیں یہ خلاف حق اور یہ مضرب ذکر

کے بانی مہمانی اہل میں خلیفہ دوم ہی ہیں۔ جھنوں نے ابو بکر کو ملہ بنا کر آگے بڑھایا اور سب کچھ انکے نام سے کر ڈالا۔

انہوں نے آپلو کو منحصر عداوت الہیت طاہرین نے ایسا اندھا اور بہرا کر دیا ہے کہ حمایت خلفائے ثلاثہ میں اس طرح دن کو رات کر رہے ہیں ورنہ اگر کچھ کتابین سیر و تاریخ کی آپ دیکھتے تو آپکو معلوم ہوتا کہ خلیفہ دوم نے مخصوصین جناب رسالت سے کسی کو نہ چھوڑا جس پر ظلم و ستم نہ کیا ہو چنانچہ کثر اعمال میں ہر ص ۱۹۱

جاء بلال بن الحارث اللدنی الی رسول اللہ فاستقطعہ ارضاً طویلہ عریضۃ فلما ولی عمر قال لبلال انک استقطع رسول اللہ ارضاً عریضۃ طویلہ قطعاً وان رسول اللہ لم یکن بمنع شیئاً یسالہ فانک لا تطیق ما فی یدیک فقال احل قال فانظر ما قویت علیہ منہا فامسک ما لا تطیق علیہ فادفعہ لیسألکم بہن المسلمین فقال لا اضل والله شیئاً اقطعینہ رسول اللہ فقال عمر والله لثقلن فاحذ ما عجز عن عمارتہ فقتلہ بین المسلمین ص ۱۹۱

یعنی بلال بن حارث خزنی نے حضرت سے ایک طویل عریض زمین کی خواہش کی تو حضرت نے اسکو معافی میں اس کے دیدیا جب عمر خلیفہ ہوئے تو بلال سے کہا تو نے آنحضرت سے ایک طولانی اور عریض زمین حاصل کی ہے اور حضرت کی یہ حالت تھی کہ کوئی کچھ مانگتا تو آپ منع نہ کرتے تیرسی یہ حالت ہے کہ پوری آرا منی کو آباد و نہیں کر سکتا۔ لہذا جس قدر آباد کر سکتا ہو اور تارک رہے اور باقی محکوم ویدے کہ مسلمانوں میں تقسیم کر دیں اس کے کہا واشدہم اوس میں سے کچھ نہ دینگے کیونکہ حضرت نے محکوم معافی کو بیکس عمر نے کہا کہ اسکو آخروں کو اسکو چھوڑ کر باقی سب لیا اور مسلمانوں میں تقسیم کر دیا۔

بلال مدینہ کے رہنے والے تھے اور قبیلہ خزیمہ سے تھے رسول اللہ نے انکو وادی حنین معافی میں دیا مگر صحابہ نے انکے پاس اسکو نہ رہنے دیا حالانکہ وہ کہہ رہے

تھے کہ یہ تو حضرت کا عطیہ ہو کہ معافی میں دے گئے ہیں۔ مگر ہر صاحب اپنی خلافت و حکومت کے نشہ میں ایسا چور تھے کہ کچھ نہ سنا اوہے ہی لیا چنانچہ اسی کثر اعمال میں ہے ان عمر اقطع العقیق اجمع ملقا

کہ عمر نے پورے وادی عقیق کو دوسرے کی معافی میں دیدیا۔ تو پھر اسے آپ کو کیونچہ ہو سکتا ہے کہ حق جناب بندہ کو انھوں نے غصہ کیا۔ کیونکہ یہ تو دستور عالم پر شخص پہ مخالف پارٹی کو چاہتا ہے کہ اگر نابود نہ ہو سکے تو ایسا کمزور کر دے کہ پھر اس میں قوت مقاومت نہ رہے ورنہ کون عاقل کہہ سکتا ہے کہ جو شخص تمامی ملک عرب عجم۔ روم مصر کا مالک مطلق ہو۔ وہ اراضی مذک کا محتاج ہو کہ بے نفعہ الرسول کو اس سے محروم کرے۔ مگر جو لوگ اصول سیاست واقف ہیں وہ خوب جانتے ہیں کہ سیاست کا اصلی جز یہی ہے کہ اپنے مخالفوں کو کمزور رکھے کہ وہ بھرنے کی قوت نہ رہے۔

**قول پشاور** عقل سلیم ہرگز نہیں مانتی کہ وہ مطہرہ جسے رسول خدا کی پہلو عاطفت میں پرورش پائی ہو۔ آپ کے اخلاق سے اسکی طینت صاف نہ حصہ لیا ہو۔

حنور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہاتھوں میں تربیت پائی ہو۔ جسکے گھڑیں قرآن نازل ہو ہو اہو۔ خلافت داب عصمت و شرافت راستہ میں غیروں سے مشت و گریبان ہوں یا دنیاوی فائدہ کیلئے عام پھری ماجر و انصاریں جا کر دھوی کرین۔ کیا کوئی باغیرت مسلمان اس بات کو دوار کہے گا کہ اس کی عورت کسی مشت و گریبان ہو۔ اور وہ گھر میں چھپ کر بیٹھ رہے۔ جیسا کہ باقر مجلسی شیعہ نے اپنی کتاب حق یقین میں لکھا ہے۔

(خطاب ہائے غضب آمیز و ورشت ہاسید و صیہا نود) الخ اور حضرت زہرا حضرت علی مرتضیٰ کو کہیں کہ (مثل جہان درخانہ نشستہ) شرم۔ شرم۔ شرم اپنے باقر مجلسی کی تحریر کو دیکھو (حق یقین ص ۲۳۳) پر اور جواب دو۔

**اقول** مگر اسکو تو عقل سلیم مانتی ہو کہ اوپر اسقدر ظلم ہو کہ وہ معصومہ فریاد کرے

صبت علی مصائب لواضا صبت علی الایام و صولھا لیا  
کہ مجھ پر ایسے مصائب گذرے کہ اگر وہ مصیبتیں دفن پر پڑتیں۔ تو دن رات ہو جاتے



پس اگر عقل سلیم اسکو ماننی ہے تو ضرور اسکو یہ بھی اتر چڑھنا کہ اس منظوم سے جہانگیر  
ہو سکے ان مصائب کے دفعہ میں کوشش کرے۔

جناب سید الشہداء روحی لہ الفدا نے جماعہ مقدمہ مصائب و آلام کو برداشت کی  
ایک غرض یہ بھی تھی کہ منکرین کے انکار کی حقیقت کھل جائے اور مظلوم ہو جائے  
کہ مخالفت احکام خدا و رسول کا یہی نتیجہ ہے کہ اسکو خسار دینا و آخرت نصیب  
ہوتا ہے۔

آپ نے دکھا دیا کہ جس اہل حق سمجھتے ہو اور اسکے ذریعہ سے حکم خدا و رسول کو عمل  
کیا جاتے ہو وہ اہل ایسا ہی ہوتا ہے کہ بیشتر مملات پر ہوتا ہے جیسا کہ خداوند عالم فرما  
ہے ولولایتہم الحق اھو اھو لفسادات السموات والارض ومن فیہم سبل  
انتہیم یذکرھم فھو عن ذکرھم معصون سورہ مؤمنین

اگر حق اور نیک خواہشوں کی پیروی کرتا تو آسمان و زمین اور جو کچھ اس میں ہے سب  
فاسد ہو جاتے۔ بلکہ ہنرے او کو نصیحت ہو پنا دی اور وہ نصیحت سے اعراض کرنے والے  
ہیں۔

جناب امام حسین اگر تمام عالم کو یہ نہ دکھاتے کہ ہر فرزند رسول ہیں شے با زمین آنحضرت  
فرما گئے ہیں سید شباب اہل البیت مگر پھر نہ آدمی کے ہمار کوئی ساتھی نہیں۔ اور  
بزرگ پرستی کو سب فاسق و فاجر سمجھتے ہیں اور تمامی مسلمان اس کے ساتھ ہیں حتیٰ کہ  
خود خلیفہ دوم کے بیٹے عبداللہ بن عروہ کی کتاب کو چار اور برحق سمجھ رہے ہیں۔ تو  
کیونکر حکم ہوتا اہل باطل پر ہوتا ہے کہ چونکہ یہ خلاف ابو بکر کو نظم میں کہتے ہیں جیسے  
اجماع ہو اور خلاف کامیاب ہوئی لہذا جناب امام حسین کے اس طریق عمل نے بتا دیا  
کہ جیسا کہ اہل باطل پر ہو او ایسا ہی انوں کو بھی ہوا تھا۔

اگر جناب سید الشہداء اس طریق سے اظہار حق نہ فرماتے تو جس طرح نص ظلمت  
جناب امیر مہمیا دیا گیا۔ واقعہ غصب مذکور پر ہر وہ ڈاکٹر نہ بخورائی امام حسین سے  
انکار کیا گیا۔ اسی طرح اس واقعہ شہادت امام حسین بھی انکار کیا جاتا اور کہا جاتا

اور کہا بانا وہ عقل سلیم ہرگز نہیں مانتی کہ وہ فرزند رسول جبکہ آنحضرتؐ نے اپنے لقا  
 دہن سے پرورش کیا اور حسینؑ حسنیؑ و امامین اکبرینؑ فرمایا اور کو مسلمانوں نے  
 جو رسول اللہؐ کے گھر گئے تھے اس طرح قتل کر ڈالا۔

فرزند جناب امام حسینؑ کے ہاتھ شہادت نے اور سب اسرار کو آشکارا کر دیا  
 جبکہ آپؑ سیرت خلفا میں چھپاتے تھے کیونکہ جب علانیہ علیؑ رؤس الامہاء و فرزند  
 رضائی اس طرح ذبح کر دیا گیا۔ تو ظلم مخفی سے کیونکر انکار ہو سکتا ہے۔

آپؑ فرماتے ہیں وہاں کہ عقل سلیم ہرگز نہیں مانتی وہ طہر و حسنہ رسول خداؐ کے پہلو کیے  
 یا حضرتؑ میں پرورش پائی ہو، اس میں بلا ظلم یہ ہے کہ آپؑ صرف تربیت کی نسبت  
 کرتے ہیں مگر اللہؐ آپؑ کو کتنا چاہے وہ بفضلہ الرسولؐ پارہ جگر سبکی رضا کو آنحضرتؐ نے  
 اپنی رضا فرمایا اور جسکے غضب کو اپنا غضب فرمایا۔ پھر کیونکر آپؑ ایمان بختمین کے  
 قائل ہو سکتے ہیں کیونکہ والذین یؤذون اللہ ورسولہ لہم عذاب الیم۔  
 اور ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا و الاخرۃ واعدہم  
 عذاباً عظیماً آج تک قرآن میں ہو تو وہ ہے کہ جو لوگ اپنے اوتے ہیں خدا و رسول کو پوچھ  
 لعنت خدا ہے دنیا و آخرت میں یہی تو وجہ ہے کہ شیعہ جمیل حکم خدا و رسول اہل  
 نبذیون پر لعنت کرتے ہیں۔

(۲) آپؑ کے اخلاق سے اسکی طینت صافیہ نے حصہ لیا ہو،

یہ ملک جناب سیدہ اوی نور سے پیدا ہو میں جو نور رسالتؐ تھا اور وہی اخلاق صلہ  
 و طینت صافیہ آپؑ کی ملا تھا جو جناب رسالتؐ کو حامل تھا اسی وجہ سے جس طرح  
 جناب رسالتؐ نے عرک و رد قبول اسلام جھٹکا دیا تھا کہ وہ حق میں منہ کے بل گزار  
 اسی طرح جناب سیدہؑ نے آج جھٹکا دیا تاکہ معلوم ہویم اسی باب میں کہ جناب جو اگرچہ ظلم  
 و ستم سیدہؑ ہیں۔ مگر حقیقت کا وہی اثر ہے جو اس روز تھا کہ جب تو توارس کے گھر سے  
 پردہ زور و اس کے قتل کو آیا اور حضرتؐ نے ایسا جھٹکا دیا کہ تو زمین پر گر پڑا دیکھو چنی  
 تھیں ص ۳۳۰ جلد اول۔

فخرج الیہ رسول اللہ فاخذ بجامع ثیابہ فخرثہ نثرۃ فاما لک عمران و قد  
 علی دکتیہ فقال ما انت بمنۃ یا عمر فقال اشہد ان لا الہ الا اللہ وحده  
 لا شریک لہ واشہد ان محمدا عبدہ و رسولہ  
 یعنی جب عمر کی آمد حضرت نے سنی تو آپ باہر آئے اور عمر کا کپڑا پکڑ کر ایک جھٹکا دیا کہ  
 عمر زانو کے بل گر پڑے اور فرمایا اسے عمر کیا تو باز نہ آیا مگر جب عمر نے کلمہ شہادتین زبان  
 پر جاری کیا۔

دیکھئے اسی رسول کی یہ پارہ جگر نور نظر ہے جو اپنے پدر بزرگوار کی سیرت کو  
 زندہ کر رہی ہے اور جس طرح حضرت نے لباس عمر کو پکڑ کر جھٹکا دیا تھا۔ اسی طرح جناب  
 سیدہ جھٹکا دیتی ہیں فرق یہ تو اس قدر کہ رسول اللہ چونکہ مرد تھے لہذا نہ جھٹکا  
 دیا کہ وہ زمین پر گر پڑا اور جناب سیدہ چونکہ از فیمل نسوان ہیں لہذا فرمائی ہیں کہ  
 اگر بیگنا ہوں کی ہلاکت کا خوف نہوتا تو ضرور میں بدو نہ کرتی کہ تو ہلاک ہو جاتا۔  
 کہئے اب بھی آپ اپرا ایمان لائیکئے یا نہیں کہ جناب سیدہ در حقیقت بضمۃ الرسول  
 تھیں کہ وہی اثر دکھایا جو تعلیم و تربیت رسول کا تھا کہ کافر و منافق کو ہمیشہ ذلیل و خوار  
 رکھنا چاہئے۔

آپے شاید تاریخ طبری میں یہ بھی دیکھا ہو گا ص ۳۳۳ جلد ۳

اذ ظلم رسول اللہ فوثبوا الیہ وثبۃ رجل واحد فاحاطوا بہ یقولون لہ انت  
 الذی تقول کذا و کذا کما یبلغنہم من عیب الہتم و دینہم فیقول رسول اللہ  
 نعم انا الذی اقول ذلک فقال فلقد رايت رجلا منہم اخذ بجمع مرادعہ  
 قال و قام ابو بکر الصدیق و انه یقول و هو یبکی و یلکھوا تقتلون رجلا ان  
 یقول ربی اللہ ثم انصرفوا عتہ فان ذلک اشہد ما رايت قریشا یبغضنہ منہ  
 قط۔

یعنی حضرت پہلے روز جو خانہ کعبہ میں تشریف لائے تو با و صفیکہ سب آپ کا تذکرہ  
 یہ بدی کر رہے تھے مگر آپ کو دیکھ کر ایسا مرعوب ہوئے کہ کچھ نہ بولے۔ دوسرے روز

اسی کا تذکرہ کر رہے تھے کہ کل حضرت اس طرح آئے اور کوئی نہ بولا کہ آج پھر حضرت تشریف لائے تو سب آپ پر ٹوٹ پڑے اور ایک شخص نے آپ کے لباس کو پکڑ لیا۔ وہاں ابو بکر کھڑے رو رہے تھے اور کہتے تھے کہ تم ایسے شخص کو قتل کرتے ہو جو کہتا ہے ہمارا رب خدا ہے اس کے بعد وہ چلے گئے۔ یہ سب زیادہ سختی گزری ہے حضرت پر۔

اس سے آپ کو معلوم ہو گیا کہ ابو بکر کا کام اس موقع پر صرف ٹہپھاؤن کی طرح رونا تھا اور کچھ نہیں ہو سکا۔ اب تاریخ غمیس دیکھئے صفحہ ۳۳

عن عبد اللہ ما نہ قال ما دایت رسول اللہ دعا علی قریش غیر یوم واحد فانہ یصنی ویرھط من قریش جلوس وسلاح جزور قریب متہ فقالوا من یأخذ ہذا فیلقیہ علی ظہرہ فقال عقبہ بن معیط انا فاخذہ فالتقاء علی ظہرہ فلم یزل ساجدا حتی جاءت فاطمہ فالتقہ عن ظہرہ فقال رسول اللہ اللہم علیک بالملاء من قریش اللہم علیک بعقبہ بن ربیعہ اللہم علیک بشیبہ بن ربیعہ اللہم علیک بابی جہل بن ہشام اللہم علیک بعقبہ بن ابی معیط اللہم علیک بابی بن خلف او امیہ بن خلف۔

یعنی کفار قریش نے حضرت پر کچھ نجاست ڈالی تھی (سلاح جزور اس جمل کو کہتے ہیں جس میں بچہ لپیٹا ہوا پیدا ہوتا ہے) تو حضرت اسی حالت سجدہ میں رہے۔ یہاں تک کہ جناب سیدہ تشریف لائیں اور حضرت کی پشت سے اس نجاست کو دور کیا اور حضرت نے اولن کفار پر بد و عاکی۔

تو کیا ان واقعات میں محمت و شرافت جناب سیدہ جاتی رہی کہ ابو بکر دیکھتے رہے اور بیچارہ روئے کے کچھ نہ بن پڑا۔ اور جناب سیدہ نے اگر اس نجاست کو حضرت کی پشت مبارک سے دور کیا۔

اگر یہ امور آپ کے غرور و شرف کو بڑھانے والے ہیں جس سے کوئی انکا نہیں کر سکتا تو سمجھنا چاہیے کہ وہی مرطوبہ ان بھی پیش ہے کہ ایک ظالم سفاک اس طرح شرمیت و ضلالت

مشاورہ ہے اور بیٹی کو ترکہ پدری سے محروم کر رہا ہے۔ پھر کہنا کہ جناب سیدہ سکوت کر تین اور نہ تین کہ تو اس قابل ہے کہ پھر بد دعا کی جائے کہ ابھی وصال مجھ ہو گیا کروں کہ ابھی بہت سے میگنا پیدا ہوئے وائے ہیں جس سے ہم بدو ما نہیں کرتے۔ غرض چونکہ اسلامی دنیا میں کسی کو یہ حرمت نہیں ہو سکتی کہ وہ کہے جناب رہا اللہ! بے خلاف داب عصمت و شرافت اور خلافت، انک لعلی مخلق کویم کام کیا کہ عمر کو ایسا جھٹکا دیا کہ وہ منہ کے بل زمین پر آسے۔ ویسی طرح جناب سیدہ کی نسبت بھی نہیں کہہ سکتا کہ حضرت کا یہ فعل کہ لباس عمرھیکہ فرمایا کہ ہم بدو دعا کرتے خلاف داب عصمت و شرافت ہے کیونکہ اولاد میں تو وہی خصلت ہونی چاہیے جو اس کے باپ دادا میں ہو۔

(۳) خلافت داب عصمت و شرافت راستہ میں غیر لوگوں سے مشت و گریبان ہو، آپنے ہواداری خلفائین یہ الفاظ محض خوام فریبی کیلئے لکھا ہے راستہ میں مشت و گریبان ہونا جرح و ردہ میں نہایت بدمعنی ہونا ہوتا ہے کہ بدکار عورتین غیر لوگوں سے دست و گریبان ہوتی ہیں۔ لہذا اسکی جزا تو آپلو جناب احدیت سے بلکی کہ کس نیت اور کس ارادہ سے لکھا ہے۔ مگر واقعہ یہ پہلے مذکور ہو چکا کہ نہ راستہ تھا نہ شریک تھی۔ نہ روڈ۔ نہ اسٹریٹ۔ بلکہ مسجد رسول تھی جو دروازہ جناب سیدہ پر واقع تھی کہ گھر سے نکلنا اور آنا جانا اس کے بغیر ناممکن تھا۔ اسی مسجد رسول میں ابو بکر نے پہلے غضب فک کیا۔ پھر آدم ہو کر اس کے معافی کا کاغذ لکھا جسکو عمر نے چاک کیا اور پھر جناب سیدہ نے اسکا ٹیڑھ پکڑ لیا کہ اگر خیال ہلاکت بے گناہ ہوتا تو تجھ ضرور بدو دعا کرتی۔ اب آپکو اختیار ہے کہ اسکو خلافت داب عصمت فرمایا یا خلافت داب شرافت۔

مگر اسکے ساتھ آپکو معیار شرافت بھی قائم کرنا ہوگا کہ وہ کیا ہے۔ کیونکہ یہ افعال رسول اللہ سے بھی ہو چکے ہیں۔ پس اگر آنحضرت کو شریف اور معصوم مانتے ہیں تو جناب سیدہ کو بھی شریف و معصوم ماننا ہوگا۔

۴۴) یا دنیاوی فائدہ کیلئے عام کچہری مہاجرین و انصار میں جا کر دعویٰ کریں۔  
 یہی اسی قسم کی البدل فریب تقریب ہے۔ کیونکہ نہ بغرض دنیوی نفع تھا بلکہ بغرض بھائے شریعت  
 تھا۔ نہ عام کچہری تھی مہاجرین و انصار کی بلکہ مسجد رسول تھی۔ وہاں نبی آپ پہنچے نہیں  
 گئیں بلکہ جب ظالموں نے جا کر جناب امیر کو طلب میت کے لئے پکارتا چاہتا جب جناب  
 سیدہ دروانہ پر آئی ہیں اور فریاد کی ہے چنانچہ کتاب الامارۃ والاساتہ میں قیام میں  
 ہے ص ۷۷

وان ابابکر رضی اللہ عنہما عن یعقوب بن یعقوب عن علی بن کرم اللہ وجہہ فحدث  
 الیہم عمر بن الخطاب عن ابيہم فی دار علی فابوا ان یخرجوا فذا عابا لخطب  
 وقال والذی نفس عمر یسبہ لا یخرجون اولا یخرجون علی من یحبہ اقلیل لہ  
 یا ابابکر ان فیہا فاطمہ قال وان یخرجوا فابوا علیا فابوا انہ  
 قال حلفت ان لا اخرج ولا اصنع ثوبی علی عاتقہ حتی یجمع القرآن فوقفتم  
 فاطمہ رضی اللہ عنہا علی بابی فقلنا لا یجوز ان یقوم حمزہ وعلی بن ابی طالب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابدا ینا و یقطعتم امرکم یدین کہ یمنیہنا صوابا و لیس  
 تردوا لنا حقاً۔

یعنی ابو بکر جب مسجد خلافت پر بیٹھے تو ان لوگوں کی نہ اپنی شروع کی جنھوں نے  
 بیعت نہیں کی تھی تو حضرت علیؑ کے پاس عمر کو بھیجا جنھوں نے جا کر آواز دی۔ وہ  
 سب گھر میں حضرت علیؑ کے لئے بیٹھے اٹھا کر آیا۔ اس وقت عمر نے اگل کھڑی منگانی لے کر  
 کہا قسم ہو سکی جسکے قبضہ قدرت پر عمر کی جان ہو کہ یا تو گھر سے باہر نکلو ورنہ ہم گھر کو جلا دیں گے  
 مع ان لوگوں کے جو اس میں تین کسی نے کہا اے ابو نفص اس میں فاطمہ ہیں تو کہا  
 ہوا کریں۔ پس سب بیٹھے اور سبے بیعت کی۔ مگر حضرت علیؑ اسے کہہ جنھوں نے قسم کھا یا  
 تھا جب تک قرآن کو پڑھ کر لیتے نہ نکلتے باہر نکلیں گے نہ دروازہ پر ڈالیں گے اس  
 وقت حضرت فاطمہؑ اپنے دو روئے پر کھڑی ہوئیں اور کہا ہاں نہیں علم ہے کسی ایسی قوم  
 کا جو تھے بہتر مقام پر حاضر ہوئی ہو کہ رسول اللہ کا جنازہ ہمارے سامنے چھوڑ کر چلے گئے

اور جا کر اپنے امرا کا فیصلہ کر لیا جس میں نہ مجھے مشورہ دیا نہ ہمارے حق کا خیال کیا۔  
دیکھئے۔ اس میں کیا بیان ہے کہ اون لوگوں نے سب کام کر لیا مگر نہ جناب امیر بولے  
نہ جناب سیّد جب پکڑنے گئے ہیں کہ معیت کے لئے لائین اوس وقت جناب سیّد  
نے اپنے مکان کے دروازہ پر کھڑی ہو کر فرمایا تے بدتر کوئی قوم آج تک نہ ہوئی۔

کیا اسی کو آپ خلافت و اب عصمت و شرافت قرار دے ہیں؟

اب دوسرا واقعہ اسکے بعد کا سنئے اسی کتاب الامامۃ والیاسرۃ میں ہے۔

ثم قام عمرو قشیری مع جماعته حتی اتوا باب فاطمة قد قوا الباب فلما سمعت  
اصواتهم نادت بما علی وابن ابی قحافة فلما سمع القوم صوتها وبكاءها  
اضی فوابا لکین وکادت قلوبهم تتصدع واکبادهم تنفطر وبقی عمرو مع  
قوم فاحرجوا علیاً فصرخوا به الی ابی بکر فقالوا له باع فقال ان انا لم اقل  
فه قالوا اذا والله الذی لا اله الا هو لضرب عنقک قال اذا تقتلون  
عبد الله واخار سوله قال عمر اما عبد الله فنعم واما اخو سوله فلا  
وابو بکر سألت لاشکم فقال له عمر الانا مرفیه بامرک فقال لا کرهه  
علی شیء ما کانت فاطمه الی جنبه فلقی علی بقبر رسول الله یمیم  
ویسکی دینادی یا ابن ام ان القوم استضعفونی وکادوا یقتلوننی  
یعنی جب عمرو بان سے واپس آئے اور حضرت علیؑ رہ گئے تو دوبارہ عمر کو ابو بکر نے  
بھیجا اور وہ ایک جماعہ کے ساتھ آئے اور دق الباب کیا جس وقت جناب سیّد  
نے اونکی آواز سنی با واز بلند فرمایا ہلکو پسرا بوقتی فہ سے کیا کام۔

حضرت کی آواز اور روناسنکرتے لوگ آئے تھے وہ سب روتے ہوئے بھڑکے اور  
یہ حالت تھی کہ قریب تھا اونکا دل پھٹ جائے اور جگر ٹکڑہ ٹکڑہ ہونے لگے۔ مگر عمر اور  
چند آدمی رہ گئے۔ اور باہر نکالا حضرت علیؑ کو اور پکڑ کر لے گئے ابو بکر کے پاس  
اور کہا کہ معیت کرو۔ حضرت علیؑ نے کہا اگر نہ معیت کریں تو کیا کر گئے او خون نے کہا  
قسم خدا کی اس وقت ضرور تمکو قتل کر دینگے۔ حضرت علیؑ نے کہا تو ایک بندہ خدا

ہر اور رسول کے تم قاتل ہو گے۔ محمد نے کہا بندہ خدا تو بیشک گمراہ اور رسول ہرگز نہیں۔

ابو بکر اس وقت تک چپ ہیں اب عمر نے کہا تم کیوں اپنا حکم نہیں دیتے۔ ابو بکر نے کہا جب تک حضرت فاطمہؓ اون کے پہلو میں زندہ ہیں ہم ان کو مجبور نہیں کرتے۔ حضرت علیؓ ان سے اڑھے اور قبر رسول پر روتے اور چلاتے ہوئے آئے اور کہا (ترجمہ آیت) اسے مایا کے قوم نے ہمارے مکرور کرنا چاہا اور قریب تھا کہ قتل کر ڈالتی۔

یہ دو سزا دفتہ ہے جس سے معلوم ہوا کہ جناب سیدہ ابی تک اپنے دو لقمہ امین ہیں جو دومرتبہ آئے ایک دفتہ اور لوگوں کو پکڑے گئے۔ دوسری مرتبہ خود جناب امیر کو تب ہا کہ جناب سیدہ باہر نکلی ہیں کہ جناب امیر کو چھوڑا ہیں۔ تو کیا سب کو ڈا دینا ہیں جسکے کہ اس میں کوئی فضل خلافت شرافت یا عصمت جناب سیدہ سے سرزد ہوا۔ کیا مظلوم کی اعانت اور شہاد کا دفتہ لازم نہیں ہے۔

اہل اسلام یہاں عجم صحابہ کی ایمانی کمزوری اور ظیفہ دوم کی قوت ایمانی کا اچھی طرح فیصلہ کر سکتے ہیں کہ جناب سیدہ کی آواز گریہ و بکائے اون صحابہ پر تو یہ اثر کیا کہ وہ روتے ہوئے واپس گئے قریب تھا کہ دل اون کا پھٹ جائے اور جگر ٹکڑے ٹکڑے ہو جائے۔ مگر ظیفہ دوم کو وہ ایمانی قوت ملی تھی کہ ذرہ برابر نہ سیجے اور اسی طرح کھڑے رہے یا تنگ کہ جناب امیر کو پکڑ کر لے گئے۔ پھر کیا ممکن تھا کہ جناب سیدہ ایسے شخص سے وہ کلام نہ فرمائیں کہ اگر بے گناہوں کی ہلاکت کا خوف نہ ہوتا تو ہم ضرور تجھ پر دعا کرنے۔ قول۔

(۵) کیا کوئی با غیرت سلمان اس بات کو روارکھے گا کہ اس کی عورت کسی سے مشت و گریبان ہو۔

اقول اگرچہ جن الفاظ سے آپ اپنا مطلب ادا کر رہے ہیں اس کو تو کوئی نہیں گوارا کرتا مگر جو واقعہ پیش آیا اس میں تو کسی شریف کو بشرطیکہ وہ شریف ہو اور خدا نخواستہ ایسی مصیبت میں مبتلا ہو غدر ہی نہیں کہ اس سے بدتر کرے گا۔ کیا آپ کو واقعات



کہ بلا میں جناب زینب مدام کلثوم کا وشت کرنا میں چاہتا نہیں معلوم کیا وہ محذرات  
عصمت و طہارت و بار کوفہ و شام میں نہیں گئیں کیا دنیا میں اون سے بڑھ کر  
کوئی شریف ہو سکتا ہے؟

اگرچہ یہ سند یہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر گذر کہ جناب سیدہ اور جناب امیر کیساتھ اس طرح کا ظلم و ستم کیا گیا اور وہ بھی خود حضرت کی مسجد میں حضرت کی قبر کے سامنے مگر بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسے حضرت پر توجہ سے واقعات گذر گئے ہیں جس میں حضرت نے اسی طرح سبہ و تحمل سے کام لیا تو حضرت کے نسبت بھی کیا آیت یہ فتویٰ ہو گا کہ یہ کام سبہ و تحمل سے نہ ہو سکتا تھا احوال حضرت زینب خاتونِ حبیبہؓ کی ایک روایت ہے کہ وہ یہ بیان فرماتی ہیں کہ میں نے اپنے چچا کو دیکھا کہ جب حضرت زینب مدینہ کو پہنچی ہیں تو ہمارے اہل بیت نے ان کے اوپر پر نیرہ مارا اور فرمایا کہ جس سے وہ ایسا تجھ پر مارے اور اس کا حمل بولا اور خون جاری ہوا۔

کیونکہ صاحب کوئی اثر نہیں ہے کہ اس کو رکھتا ہے کہ اس کی بیٹی کی اس طرح بے غرق  
ہو کہ جمع عام میں اس کو سقاؤ دو دو روز ہاری ہو اور وہ اس کو رکھتا کرے  
اور نہ قتل کرے نہ فوج بھی کرے بلکہ جب قابو ملے فتح مکہ میں تو اس کا اسلام قبول ہو جائے  
اور گناہ معاف کر دیا جائے مائتہ متابع خمیس جلد ۱۲ ص ۱۱۰

کیا اس سے بڑھ کر یہاں بے غیرتی ہوئی جو آپ طعن کرتے ہیں۔

اس سے بڑھ کر سنئے کہ اسی تاریخ عیس میں ہے ص ۳۳

كان الاسلام فوق بين شريين بين ابى العاص الا ان رسول الله لا يقدر  
ان يفرق بينهما وكان مغنونا بكم

چون سلاطین جلدائی ڈال رہی تھی درمیان زینب و ابوالعاس (جو اوس وقت تک کافر تھا) مرسل اندر کو بوجہ غایبیت اتنی قدرت نہ تھی کہ دونوں کو جلا کر رکھیں۔

اس روایت کے متن کا جو رد فرمایا ہے، یہ وہی حضرت ابن حنفیہ کے منظر میں ہے اور یہی انھوں نے یہ متعلق جانتا کر دیکھتے رہے کہ ایک مرد کا فرما چکی دختر ہے...

کرتا ہے۔ مگر پوچھ مظلومیت نہ خدا کر سکے۔

تو اب انصاف سے کہئے جناب امیر اور جناب سیدہ کہ یہ نسل خلافت و اب ہمسرت  
و سرافت تھاکہ عمر بن ابی اسلمہ بن ابی اسلمہ کا بیٹا۔ با حساب رسالت کا یہ نسل نہ پکی پکی ایک  
کا فر کے قبضہ بن سیدہ اور کچھ نہ کر سکے۔ تاریخ اوسکا اسقاط حمل ہوتا ہے۔ اور ظیفہ دوم  
نوعی نہیں بھیجئے کہ جا کر اوس کا بونہا کر لیں۔

آپ ایک دو۔ اہو وقع دیکھئے اور غیرت رسول کا نشانہ اور دیکھئے کہ دل آپ کا اب ہر جا نہ  
استیغار میں ہے بلکہ نہ نہ۔

امہ دخل علی رسول اللہ بغیر ذلک، فقال لعنه ول الله وابن الاثم، فقال  
ما استاذنت علی احد من مضر و کانت عائشة رضی اللہ عنہا جالسة فقال من  
ہذا النکاحین فقال ام المومنین قال اخلا، ثم قال عن اهل منہا فقالت عائشة  
من ہذا یا رسول اللہ قال ہذا احمق مطاع و هو علی ما ترین سید قومہ  
قال ابو عمر کان عیثہ بعد فی الجواہیۃ من الجراذین یقود عثرۃ الاکابر  
و شروج عثمان بن عفان، بئسہ قد دخل عنیہ یوما فاعلظلہ فقال عثمان لو  
کان عمر ما اقدمت علیہ بهذا فقال ان عمر اعطانا فاعطانا و احسانا فاقطعانا۔  
کہ عیینہ بن حسن صاحب فراری ایک۔ و رضی اللہ عنہ رسول میں بلا اذن حاضر ہوا تو حضرت نے  
پوچھا کہ تھے اجازت کیوں نہ طلب کی۔ کہا کہ مجھے تو قبیلہ مضر کے کسی شخص سے بھی اجازت  
نہیں لی۔ اوس وقت عائشہ حضرت کے ساتھ بیٹھی تھیں۔ پوچھایہ لگو کون ہے حضرت نے  
فرمایا یہ ام المومنین ہیں۔ اوسنے کہا کہ کئے تو ہم اپنی زوجہ سے بدل دین جو اس سے بھی زیادہ  
حسین ہے۔ حضرت عائشہ بہت غصہ ہوئیں اور پوچھایہ کون ہے تو فرمایا یہ احمق ہے مگر اپنی  
قوم کا سردار ہے جبکہ تو دیکھتی ہے۔

ابو عمر کہتے ہیں یہ شخص دس ہزار قوم کا سردار تھا۔ عثمان نے اسکی بیٹی سے عقد کیا تھا مگر وہ  
اسے عثمان کو بہت سخت سست کیا اور پھر عثمان نے کہا اگر اس مقام پر ہوتے تو او کو لایا  
نہ کرتا۔ اوسنے کہا عمر نے تو ہم کو اس قدر بے غنی کر دیا۔

کیون مرزا نذر علی صاحب خدا لکھی بات کہے گا کیا کوئی شریف اسکو گوارا کر سکتا ہے کہ وہ اس شریعے اور اہل ایمان کے اندر چلا آئے اور اسکی پیاری زوجہ کی بابت ایسا گلہ کہے ورنہ بھی چپ رہے۔ بلکہ اور اسکی تعریف کرے مگر رسول اللہ نے اسکو براشت کیا۔ حالانکہ حضرت اوس وقت مکہ میں تھے نہ مکہ میں جناب الہیہ مجبور و مشغول تھے بلکہ اسامی شوکت حاصل تھا کہ عمر یا حرمین فوج موجود تھا جسے ان کی آن میں روم و ایران کو تخت تاراج کیا۔ پھر انسانی فرمایا یہ خیریت جناب۔ سنا تھا آپ زیادہ سختی یا غیرت جناب ایتھر۔

آپ کو اگر اس میں کسی طرح کی سبے غیرتی نہ معلوم ہو تو ہمارے لائق مخاطب ہولوی عبدالشکو کا ترجمہ اسد الغابہ ص ۱۱۱ جلد ۷ دیکھئے جس میں ما۔ سے غیرت کے اونچونچے اس عبارت ہی کو اوڑا دیا اور ترجمہ تک نہ کیا حالانکہ استیواب میں موجود ہے۔ پھر عثمان صاحب کی غیرت کو دیکھئے کہ وہ جا کر اوس کی ٹرکی سے شادی کرتے ہیں اور جب وہ کرنی باتیں سنا تا ہے تو کہتے ہیں اس طرح کی بات عمر سے فائدہ کرتے جبرہ وہ بھی کیا دججپ جواب دیتا ہے کہ عمر نے تو بلکوا اتنا دینہ غمی ہو گئے۔ کیون صاحب کیا یہی انصاف ہے کہ عمر صاحب ایک کافر کو نو مخدومین کہہ دے حالانکہ وہ جو اس دور بلغتہ الرسول کے ساتھ یہ سلوک ہو کہ وہ مان ستہینہ کو محتاج ہر مذکر جو ملتا تھا و جنسب کر لیا جائے۔

آپ کو کہہ دیجئے وہ صحابی تھا لہذا اس کے لئے سب جائز تھا۔ مگر ہمارے لائق مخاطب اوطیلینج کا ترجمہ اسد الغابہ دیکھ لیجئے کہ وہ کس صحابی تھا لکھتے ہیں۔ یہ اون لوگوں میں سے تھے جو مرتد ہو کر طلیحیہ اسدی کے تابع ہو گئے تھے اور اسکی طرف سے لڑتے تھے انھیں اہل ایمان میں یہ قید ہو کر حضرت ابوبکر کے پاس آئے مدینہ کے بچے انکو دیکھ کر کہتے تھے کہ اے دشمن خدا تو ایمان لائیکے بعد کافر ہو گیا تو جواب دیتے تھے کہ میں تو امیر پر ایک شہرزدوں کے لئے بھی ایمان نہ لایا تھا۔ پھر اسیکے بعد یہ اسلام لای اور حضرت ابوبکر صدیق نے انکو رہا کر دیا ص ۱۱۲

انسوس کہ حضرت ابوبکر کی اب کوئی بہن نہیں باقی تھی درنہ جس طرح اشعث بن قیس سے جو اسی طرح مرتد ہوا تھا۔ اپنی بہن ام فروہ کو زیادہ دیا ایک ہمشیران کے بھی حوالہ کہتے۔

بہر حال اس روایت سے معلوم ہوا کہ وہ کبھی بھی مسلمان نہیں ہوا بلکہ ہمیشہ کافرو منافق ہی رہا مگر یہ بات اس وجہ سے کہ وہ اپنے تئیں کافر و مرتد تھا اس ہزار فوج اور سکے تلخ تھی۔ دوسری یہ عزت افزائی کی گئی کہ انوکھے اور کواڑ دروہا بلکہ وادی میں ایک بڑی زمین بھی دی جس کے گردنے کو اس وقت چاکہ نہ گرامہ رکھتے تھے دعائیات سے سرخساز کیا کہ وہ خود کہتا ہے کہ عمر نے مجھ کو غنی کر دیا اور اسی لالچ میں انھوں نے اس کی بیٹی سے عقد کیا کہ اگر ہوا ہوگا تو یہ دس ہزار کی فوج سے ہماری مدد کریگا۔ جس سے ناظرین اچھی طرح سمجھ سکتے ہیں کہ یہ لوگ کیسے جاس باز تھے۔

دیکھئے یہی عینہ حضرت عمر کے منہ درمنہ کیا کہنا ہے اسی اسناد کا یہ من ہے النبی چیزوں کو حضرت عمر کے پاس لے گئے تو انھوں نے کہا اے ابن خطاب تم و اللہ انھوں کے ساتھ تقسیم نہیں کرتے اور شش نہیں کرتے یہ سن کر حضرت عمر کو غصہ آیا اور کچھ سنہا دینے کا ارادہ کیا۔ ۲۲

اگر کسی صحابی کی قسم کا اعتبار ہو سکتا ہے تو نہ معلوم اس صحابی کی قسم یہ کیوں نہیں اعتبار کیا جاتا جو حضرت عمر کی غیر والدانہ قسم پر قسم لکھا۔ ہاں یہ رشتہ پرانے اور تھا جو حضرت عمر نے دیکھا تھا کہ وہ غنی ہو گیا اور اپنے داماد عثمان سے بہت مال، نو کیا عمر کا نام لیتے ہو اور انھوں نے تو اتنا دیا کہ ہر مالدار ہوئے۔

اب اس کو کیا کہیں کہ ایک منافق نامسلمان کیلئے تو حضرت عمر کو دینا اس ایم سے طرح شیخ زن ہو رہا ہے اور ہفتہ روزوں کے ساتھ ان کا یہ سلوک ہے کہ حضرت ابوبکر پر و نہ والد است قدک بھی لکھتے ہیں تو یہ بلائے نگہانی کی طرح ہر کچھ کرنا سوچا کرتے ہیں۔ یہ اگرچہ آئیدہ اون کا دامن پر کر بد دعا کی، چکی دیتی ہیں تو آپ حضرات اور کو خلاف و اب عصمت و شرافت قرار دیتے ہیں۔ یہ بالعموم۔

جس رسول کی وہ پانچ جگہیں جیکے کنار عاطفت میں پرورش کا اہکوار قرار ہو جس کی حیثیت صافینہ سے حصہ لینے کا اہکوار اعتراف ہے۔ اوس رسول کو غور فرمائے آپ نے کس درجہ پر رکھا ہے اور اوسکی عصمت و شرافت کو کیا داغدار بنایا ہے۔ کہ صحیح بخاری و صحیح مسلم و ترمذی صحاح ستہ میں یہ روایت موجود ہے کہ حضرت عائشہ کو کھڑے ہو کر حبشیوں کا لالچ دکھاتے تھے جسکے لئے بخاری نے ایک خاص باب باندھا ہے باب نظر المرأة الى الحبش و نحوہم من غیریہ کہ یہ باب ارکابے کہ عورت حبشی مردوں کی طرف نظر کرے بلائین بد نظری۔ اور اس میں اسی حدیث کو لائے ہیں کہ حضرت عائشہ نے ہو کر عائشہ کو لالچ دکھاتے اور عبا کا آٹ کر تے حضرت اسی طرح کھڑے رہتے یہاں تک کہ خود عائشہ ہی نلج دیکھتے۔ کچھ بڑا کجاہن جہرہ سندی صاحب محشی لکھتے ہیں لو قال الى لعبهم و بعض افعالهم کان اقرب وهو المراد بقولها وانا انظر الى الحبشة و النجاص للفرق بین ان تقصد النظر الى نفس الرجال و بین ان تقصد الى بعض افعالهم و الله تعالى اعلم و جلد ۳

یعنی اگر بخاری صاحب یہاں بجائے نظر المرأة الى الحبش و نحوہم یہ کہتے باب نظر المرأة الى لعب الرجال او بعض افعال الرجال تو اچھا ہوتا۔ لیونکہ دونوں میں بہت فرق ہے خود مردوں کی طرف دیکھنا یا اون کے افعال کی طرف دیکھنا۔

مگر اس محشی کو یہ نہ معلوم تھا کہ حضرت بخاری آپ سے زیادہ واقف کار اور مزاج دار حضرت عائشہ تھے وہ خوب سمجھتے تھے کہ عائشہ کا مقصود اصل یہی تھا کہ حضرت ابو حبشیوں کا تماشا دکھاتے تھے ورنہ اگر یہ مقصود ہوتا کہ بعض افعال رجال کا تماشا دکھانا تا جائز تھا تو وہ اول روایتوں کو لاتے جن میں حضرت عائشہ نے جنگی موارد کے قریب کو دیکھا تھا۔

اب سوال یہ ہے کہ کیا کوئی با غیرت مسلمان اسکو گوارا کر سکتا ہے کہ خود اپنی بی بی کو عیشو کالچ دکھائے کہ جیتک وہ خود میر نہو جائے نہ ہٹے۔

حالانکہ جتنے شرفاچین وہ اگر نایاب رنگ کی صحبت کا عالم کرتے ہیں تو زمانہ مکان سے علیحدہ کہ مستویا  
اونکی نایاب و رنگ نہ دیکھ سکیں۔ مگر رسول اللہ پر یہ اتہام لگایا جاتا ہے کہ وہ ایک ایسی  
شوخ رنگ عورت کو نایاب دیکھا رہے ہیں جو اپنے پرابون بن ایک خاص نظر سے  
دیکھی جاتی اور ہر شخص کو اس کا خیال تھا کہ آج فتنہ ہے تو کل طاقے قیامت ہوگی۔  
دیکھئے مسند امام احمد بن حنبل میں ہے ص ۱۳

حدیثنا عبد اللہ حدثنی ابی ثناء یزید قال انا محمد بن عمر وعن ابیہ عرجی  
علقمہ بن وقاص قال اخبرنی عائشہ قالت خرجت یوم الحدیق اقفو  
اثار الناس قالت فسمعت ویثد الارض وراى یعنی حق الارض قالت فأت  
فاذا اناسعد بن معاذ ومعه ابن اخیہ الحرث بن اوس یحمل جملہ جملہ جملہ  
فجلست الارض فمر سعد وعلیہ مدبر من حدیدہ قد خرجت منها اطرافہ  
فانا اتخوف علی اطراف سعد قالت وكان سعد من اعظم الناس واطولهم  
قالت فمر وهو یرتجز وبقولہ لیت قیل لا یدرک الیجا حمل برما احسن المو  
اذا حان الاجل قالت فقیمت فافتمت حدیقہ فاذا فیہا نفر من المسلمین  
واذا فیہم عمر بن الخطاب و فیہم رجل علیہ سبیلہ لہ یعنی مسفرا فقیال  
عمر ما جاء بک لعمری واللہ انک الجریئة وما یومئذ ان یكون بلاؤ او یكون  
خوف قالت فما زال یلومنی حتی تمینت ان الارض انشقت لی ساعتی فدخلت  
فیہا قالت فخرج الرجل السبعة عن وجهہ فاذا طلحہ بن عبید اللہ فقال یا  
عمر و حیاک انت قد اکرمت منذ یوم وامن الخور والفرار الی اللہ عز  
وجل قالت دیر عی سعد ارجل من المشرکین من قریش یقال لہ ابن العرقۃ  
بسہولہ فقال لہ خذ ہذا وانا ابن العرقۃ فاصاب الکحلہ فقطعہ فدعا اللہ  
عز وجل سعد فقال اللہم لا تمیتنی حتی تقر عینی من قریظہ قالت وكانوا  
حلفاء وموالیہ فی الجاہلیۃ قالت فرقی کلمہ وبعث اللہ عز وجل  
الرحم علی المشرکین فکفی اللہ المومنین القتال وكان اللہ قویا عزیزا فلیحق



کفایت کی خدا نے قتال کی مومنوں سے اور خدا قوی تر ہے پس ابو سفیان اپنے ساتھیوں کے ساتھ تیار ہوا گیا اور عیینہ بن بدر اپنے ہمراہیوں کے ساتھ بخیر جا گیا اور بنی قریظہ اپنے قلموں میں پناہ گزین ہوئے تا بآخر حدیث۔

غزوہ کا مقام ہے کہ شہرہ جبرئیل کے اور شعبان میں یہ عقد ہو چکا ہے کہ عائشہ ایک سہاچی جس کا نام اسفوان تھا کس درجہ متہم ہو چکی ہیں کہ تمام مدینہ میں یہ خبر تمام تھی مگر ابیہ تھا جو اس وجہ سے خذر رسول اللہ پر شک نہ کرتا ہوا اور ابو کریم نے چھپائے پھرتے ہیں کہ اسی شہرہ کے ماہ شوال میں حضرت عائشہ یہ بہادری دکھائیں اور ایسی اوجھل کو دیکھیں کہ عمر صاحب کو بھی اقرار کرنا پڑے تو بڑی بے باک لڑکی ہے۔

کیا ہے دنیا میں کوئی عورت کہ جیسے اتنا بڑا اتہام لگایا جائے وہ ہینہ ہی بھر بعد یہ کام کرے کہ جہان بڑے بڑے سپاہیوں کے اور ان خطا ہوتے ہیں وہ ان میں سے وہ ٹھٹھنے جائے۔ پھر اس سے جو کچھ ہو گیا تعجب ہے۔ اسی کی طرف تو حضرت عمر نے اشارہ کیا جو ایک جہانگیرہ اور تجربہ کار آدمی تھے۔ اور عورتوں کے مکائد سے خوب واقف کہ وہ اللہ انکے لجزیۃ و مایومناک ان بلکون بلاء او بلکون عتوز کہ تم خدا کی تو بڑی جبری ہے اور کیا اطمینان ہے تجھ کو اس امر سے کہ کوئی بلا نازل ہو یا ہم۔ یہاں سے صوف کہ چلے جائیں۔

دیکھو کہ جملہ ان بلکون بلاء بڑا عادی جملہ ہے جس میں ہر طرح کی بلاؤں کی طرف اشارہ ہے اور ظاہر ہے کہ حضرت عائشہ جو ایک بلند چاند لڑکی ہیں۔ یہ سمجھ کر ٹوکی ہوئی کہ یہاں مسلمان ہونے کیونکہ ان کا منور خیال ہوتا کہ کہیں مسلمان دیکھ نہ لیں جو آنحضرت سے کہہ دیں لہذا منور اس کا خیال سے لگی تھی کہ یہاں کفار کا بڑا ڈھونڈا۔ وہ ہلکوا گیا۔ کہ ہم کون ہیں۔

بہر حال جہان حضرت عائشہ کی بہادری ثابت ہوئی کہ عمر صاحب انکے لجزیۃ و مایومناک



وہاں عمر صاحب کی بہادری بھی ایک اعلیٰ پیمانہ پر ثابت ہوئی اگر عائشہ کو سمجھا سکیں  
تو سمجھ لیا معلوم ہم سمجھ کر چلے جائیں گے اور بھی مطالب تو یہ ہے کہ حضرت عمر اپنی دو-  
اندر نشی دکھا رہے ہیں کہ کیا معلوم ہم کہاں جائیں۔ یعنی لڑائی میں بھاگتا ہو تو تم کیا  
ہو گی۔

سبحان اللہ حضرت عائشہ میں تو یہ جرات اور بہادری ہو کہ وہ تنہا سپہ  
کمان لشکرِ حق میں چلی جائیں۔ اور عمر صاحب یوں سمجھائیں کہ بیٹی تھیں کیا معلوم  
چلو کہاں بھاگنا پڑے گا۔ یہ سن تقاضا رہا کہ کیا تباہ کیا۔

نتیجہ اس کا یہ ہوا کہ آخر طلحہ کو طاقت ضبط نہ رہی اوہل یثرب نے کہہ دیا ہے ہو چکے ہیں  
کلام کیا تو نے ہم سمجھ کر کہاں جائیں گے اور کہاں بھاگ کر جائیں گے بے خدا۔

اس سے جہاں طلحہ اور عمر کے خیالات میں فرق ہوا کہ عمر صاحب تو بھاگنے کا ڈراما دکھا  
ہے ہیں۔ وہاں طلحہ بتا رہے ہیں کہ ہم لوگ کہاں بھاگ کر جاسکتے ہیں۔ خواہ اس  
وجہ سے کہ بہ نسبت عمران میں شجاعت کھلی خواہ اس وجہ سے کہ اگر پہلے بھاگتے تو بھاگتے  
اب عائشہ کو دیکھ کر کوئی بھاگ سکتے ہیں۔

اب اگر کوئی اس واقعہ کو اذانِ واقعات ملے جو حضرت عائشہ اور طلحہ کے  
درمیان فی تعلقات کی بابت آپ کے مفسرین نے آیہ دہا کان الذکران نوذو رسول  
اللہ فلا ان تنکحوا اذواجه من بعدہ کی تفسیر میں لکھے ہیں تو کیا حضرت عائشہ کی  
عفت یا پاکدامنی میں کچھ فرق نہیں آسکتا ہے ہرگز نہیں ہرگز نہیں بلکہ عین سے یہ عقد  
بھی حل ہو سکتا ہے کہ حضرت عائشہ کو بعد آنحضرت کے طلحہ و زبیر کے ساتھ نبیرہ جانے  
اور جنگِ جمل برپا کرنے میں کیا کیا راز ہائے غیبی موجود تھے اور یہ بھی معلوم ہو سکتا ہے  
کہ کیا کیا تمہیدیں اسکی سابق سے ہو چکی تھیں اور کیونکر حضرت عائشہ عہدِ آنحضرت  
سے گھر سے بے اذن نکل جائیں گی عادی تھیں اور میدانِ جنگ اور اس کے حالات  
و واقعات سے کسی کچھ پی رکتی تھیں اور غیر مردوں سے انکی معاشرت کے کیا کیا  
طریقے اور انکو ایسے مردوں سے کیسے کیسے تعلقات تھے اور جنگِ جمل میں جو

واقعات گزرے وہ تو اظہر من الشمس و امین من الایمان ہیں اور ان سے جھگڑا  
اور خفیہ ظاہر ہوتے اور جو چہرہ سے فاش ہوتے ہیں ان کی تو ضعیف و تسریح کی  
ضرورت نہیں - ۱۳

اب جو وحشی بخاری نے فرق نکالا تھا کہ خود مردوں کی طرف تہذیب اور پیرہن  
اور ان کے بعض افعال کی طرف نظر کرنا اور پیرہن ہے وہ بتائیں سنگ خدق جو  
حضرت عائشہ باغ پھاند کر آئی تھیں تو کس غرض سے نفس رجال پر نظر کرنے یا افعال  
رجال کو دیکھنے -

اب یہاں پشاور کی غور کریں کہ جناب سیدہ کا اوس حالت مظلومی و بچا رگی میں  
کہ عمر نے اوس دستاویز کو لگا چاک کر دیا جو ابو بکر نے لکھا تھا - تو جناب سیدہ نے اوس کے  
دامن کو چھکا دیا اور فرمایا کہ اگر بیگناہوں کی ہلاکت کا خوف ہو تو ہم تجھ پر بدعا کرتے - یہ  
زیادہ بے خبری کی بات ہے - یا رسول کا یہ کام کہ ایسی عورت کو گھر میں رکھے ہوے  
ہیں جس کے یہ افعال ہیں کیونکہ یہ تو ممکن نہیں حضرت کو اس کی خبر نہ ہوئی ہو جس پر سکوت ہی کیا  
اب بتائے کون زیادہ باغیرت ہے یا بے غیرت -

چونکہ اس واقعہ کو اکثر شیخ الفین نے نہایت تندہ سے لکھا ہے اور انواع واقسام  
کا استہزاء کیا ہے جس سے اکثر مؤمنین کے دل زخمی ہوتے ہیں لہذا ہم دو چار واقعات اور  
ایسا لکھتے ہیں جس سے معلوم ہوا ہست کی کیسی عیبت و جفا کو خود حضرت کیلئے  
نکالا ہے - کیا کوئی مسلمان اس کو قبول کر سکتا ہے خواہ وہ شریف ہو یا غیر شریف -

ایک لطیف واقعہ ہم رسالہ ارسال الحیاصب سے نقل کرتے ہیں جس میں  
اس واقعہ کو نہایت لطیف پیرایہ میں لکھا ہے وہ ہوندا -

”اور اللطف لطافت یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم سے درخواست خاصہ الخا ص میں ایک عجیب و غریب مکالمہ و مناظرہ فرمایا  
جس کے باریک لطافت سے کثر فہم آشنا ہو سکتا ہے اور جس کی تہ تک پہنچ کر ان کے اتہاع  
داشبیل کو بوجہ لطافت آتا ہے حضرت بخاری اپنی صحیح میں لکھتے ہیں حدیث اسمعیل

بن عبد اللہ قال حدثنی اخی عن سلیمان عن هشام بن عروہ عن ابیہ  
 عن عائشہ قالت قلت یا رسول اللہ ادايت لونی ولدت وادبا وینہ شجر  
 فدا اکل منها ووجدت شجرۃ لویوکل منها فی ایہا کنت ترقہ بعیرہ قال  
 فی الذی لویو بقرع منها تقی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوی  
 یتزوج بکرا غیرہا۔ ظاہر اس روایت کا یہ ہے کہ حضرت عائشہ عودہ بن الزبیر سے  
 بیان فرماتی ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو آپ کسی  
 وادی میں نزول اجلال فرماتے ہوئے اور اوس وادی میں چند درخت ایسے ہوں  
 جن میں سے اور اونٹوں نے پتے کھائے ہوں اور وہاں آپ ایک درخت  
 ایسا پائیں کہ اوس میں سے کسی اونٹ نے کچھ نہ کھایا ہو تو آپ اپنے اونٹ کو کس  
 درخت سے چرنے کیلئے چھوڑ دیا گا آنحضرت نے جواب دیا کہ میں اپنے اونٹ کو اوس  
 درخت سے چرنے کیلئے چھوڑ دوں گا جس میں سے کسی اونٹ نے کچھ نہ کھایا ہو میں نے کہا  
 یا رسول اللہ میں ہی وہ درخت ہوں عودہ بن الزبیر کہتے ہیں کہ مراد حضرت عائشہ  
 کی یہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج میں سوائے حضرت عائشہ کے دوسری عورت  
 مجوزہ تھی اسے حضرت مخاطب سنا آپ نے کہ جناب عائشہ نے اس مکالمہ لطیفہ و مناظرہ  
 خفیفہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا ہر لطف و تہنیت کی اور کس طرح آنحضرت کو اپنے بکر ہونے کی  
 طرف توجہ دلا کر اپنے ہی طرف ترغیب دی ہے اور کیا لطف  
 تشبیہیں اپنے لئے اور دیگر ازواج کیلئے اور آنحضرت کیلئے تراشے ہیں اور کس طرح  
 آنحضرت کو عودہ آنحضرت کے اقرار سے بوجہ اپنے ہی جہالت پر مجبور کیا ہے اگر اس کے  
 لطائف و تشبیہات آپ کی سمجھ میں نہ آئے ہوں تو ہم آپ کو سمجھائے دیتے ہیں ذرا متوجہ  
 ہو کر گوش دل سے سمجھ دیکھئے اس مکالمہ اور مناظرہ میں حضرت عائشہ نے دولت سرا  
 نبوی کو جس میں عزت ازواج ہے ہر کے لئے ایک وادی سے تشبیہ دی ہے اور  
 ہر ہر زوجہ کو ایک ایک شجر سے تشبیہ دی ہے اور ہر اپنے دیگر انداز کو بہت سے  
 کہ وہ عیبات سے تعین اور نقصہ بن اور ٹوہون کے کبھی نہیں ایسے درختوں سے

مثابہ کیا ہے جن میں سے کچھ لوگوں کے اونٹ تھے کھائے ہوئے اور اپنی تینیں بسبب  
بکرہ ہونے سے ایسے درخت سے مثابہ کیا ہے جن میں سے کسی کے اونٹ نے کوئی پتہ نہ کھایا  
ہو اور بوجہ ابو بکر کی بیٹی ہونے کے غضب یہ کیا ہے کہ آنحضرتؐ کے عضو خاص کو چرنے  
والے اونٹ سے تشبیہ دی ہے اور اسی کے عمن میں اپنے مقام مخصوص کو ہری بھری  
شاخ درخت سے تشبیہ دی ہے اور آنحضرتؐ سے دریافت کیا ہے کہ اگر آپ کھائے  
ہوئے درختوں کے علاوہ ایک ایسا درخت پائیں جو نہ کھایا ہوا ہو تو اپنے اونٹ کو کس درخت  
سے چرا لینگا اور جب آنحضرتؐ نے یہ جواب دیا کہ میں اپنے اونٹ کو اسی درخت سے چراؤں گا  
جو کھایا ہوا نہ ہو تو کس ادا سے فرمایا کہ یا رسول اللہؐ میں ہی وہ درخت ہوں مراد یہ تھی کہ  
آپ فرط طبع ہیں کہ میں اپنے اونٹ کو اسی درخت سے چراؤں گا جو کھایا ہوا نہ ہو لہذا قول  
آپ پر واضح ہو کہ میں ہی وہ درخت ہوں جو کھایا ہوا نہیں ہے یعنی میں آپ ہی اذواج  
میں صرف بکروں اور کسی نے مجھ پر صرف نہیں کیا اور دیگر بی بیان آپ کی اور مزید کہ  
نصف میں آپ کی ہیں پس آپ کو اپنے اقرار کے بموجب چاہئے کہ اپنے اونٹ کو کسی  
کھائے ہوئے درخت سے نہ چرائیے یعنی کسی اور بی بی سے مقابرت نہ لیجئے اور صرف  
میری ہی شلخ سرسبز سے اپنے اونٹ کو چرائیے اور مجھی سے مقابرت نہ کیجئے  
اسے حضرت مخاطب اب آپ سمجھئے کہ آپ کی مادر گرامی نے فرط شوق مقابرت میں  
آنحضرتؐ سے کسی عمدہ تقریر کی ہے اور کس طرح آنحضرتؐ کو مجبور کیا ہے کہ صرف کھانا  
اور نمکین کی مقابرت میں ہمیشہ مشغول رہیں اور کسی اور بی بی کی طرف متوجہ نہ ہوں  
اور محض اسی پر اکتفا نہیں کی بلکہ مقام خرمین یہ سارا مکالمہ و مناظرہ عروہ بن الزبیر  
سے بیان ہی کر دیا جسکی وجہ سے یہ امر طلح و ذالیح ہو گیا اور اعصار متاخرہ تک اسکی  
روایت باقی رہی اور آپ کے علم کو موقع ملا کہ اس واقعہ سے مشروعیت ضرب المثل  
و تشبیہ پر استدلال کریں اور حضرت عائشہ کی بلاغت اور اونکی حسن تاتی کو امور  
میں ظاہر فرمائیں چنانچہ علامہ ابن حجر فتح الباری میں اس روایت کی شرح میں  
یوں رقم فرماتے ہیں وفي هذا الحديث مشروعية ضرب المثل وتشبيها

موصوف بصفۃ بمثلہ مسلوب الصفتہ دینہ بلاغتہ عائشہ وحسن  
تائیدہ فی اہل موسائینی اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ ضرب مثل جائز ہے اور ایک  
شی کو جو موصوف ایک صفت کے ساتھ ہوا دوسری مثل سے حسین وہ صفت ہو تثنیہ  
دیکھتے ہیں اور اس حدیث سے بلاغت عائشہ کی اور حسن ثانی یعنی نرمی اور سہولت  
سے کام لینا ان کا امور میں ظاہر ہوتا ہے بالجملہ حضرت عائشہؓ اس واقعہ کے بیان سے  
اپنی خوب ہی فضیلت ظاہر کی جس سے ان کے ابتلع و ابتلع کو تو یہ موقع ملا کہ انکی  
بلاغت کو ظاہر کریں اور یہ بتائیں کہ وہ سہولت سے کام لگانے کی ترکیبیں خوب  
جانتی تھیں اور سچو اسکا محل ہوا کہ ہم اس واقعہ سے اپنے مخاطب کو مطلع کر کے  
اون کی مادر گرامی کی رغبات نفسانی و جذبات شہوانی کا نمونہ دکھائیں۔  
میان پیشانی بنا دیکھا کوئی باغیرت مسلمان اس بات کو گوارا کر سکتا ہے کہ وہ  
رسول اللہ سے اس طرح کی تقریر جمع عام میں کرے اور پھر آنحضرت ایسی عورت  
کو گھر میں رہنے دین چہ جائیکہ اوس سے خوش ہوں اور وہ سب زیادہ محبوبہ  
و معشوقہ ہو۔

آپ اگر خود واقعہ عقد عائشہ کو خیال کریں گے تو آپ کو معلوم ہوگا اس درجہ کی  
جیاداری سے اس میں کام لیا گیا ہے کہ دنیا میں جتنے ارذال ہیں وہ اس واقعہ  
کو سن کر گردن جھکا لیں گے اور پھر کسی شریف کے مقابلہ میں گردن نہ اٹھائیں گے ازالہ  
الحفایہ میں ہے۔ - عمال متعہ دوم  
وارا بجلہ آنست کہ چون خدیجہ رضی اللہ عنہا متوفی شد حضرت مدین حضرت عائشہؓ  
را و عقد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آورد و در آن باب ادبی کہ بہتر از ان صورت  
بہرہ رعایت نمود عن حبیب مولی عروۃ قال لما ماتت خدیجہ حزن  
علیہا البیہ صلی اللہ علیہ وسلم وفاتہ ابو بکر بعائشہ فقال یا رسول اللہ  
ہذہ تذہب ببعض حزنک وان فی ہذہ خلقاً من خدیجہ شہ  
سداھا فکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یختلف الی ابی بکر الحدیث

اخرجه لجا کہ دعویٰ عائشہ قالت قد من المذنبۃ فذاکرت ثقیۃ الی ان  
 قالت قال ابو بکر رسول اللہ ما صنعت ان بتی باہلک فقال رسول  
 اللہ السلام الصداق ذاعلم انہ بکراتی عشر وقیہ ونافعث بک رسول اللہ  
 صلعمو ایذاوبی بی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بیتی هذا الذی  
 انافہ اعزجہ الحاکم ابو عمر فی الامتداع مثلاً اسے حضرت مخاطب  
 ذرا غور فرمائیے کہ آیا کسی شخص یا جاسے ہو سکتا ہے کہ اپنی ناکھن چٹی اگر کسی غیر مرد کے  
 سامنے لائے اور اس سے کہے کہ اگر آپ کی زونہ نہیں ہیں تو مجھے نہ بھیجے یہ لڑکی  
 آپ سے متوجہ ہے۔ یہ ایسے خن و ملاز کو در روئی اور آپ کی زونہ اول  
 کے قائم مقام ہوگی اور بالاتر اس سے یہ ہے کہ جب اس لڑکی کا عقد اس مرد سے  
 ہو جائے اور وہ طائب رخصت اس لڑکی کا بنو تو صاحب دختر خود اگر دریافت  
 کرے کہ کیوں آپ اپنی زونہ سے ہم بہتر نہیں ہوتے اور اگر وہ عذر کرے کہ میرے  
 پاس ابھی بہترین ہے تو یہ صاحب دختر خود اولتا میرا و سکو دیگر اپنی دختر کے ساتھ  
 ہم بہتری کے ساتھ ان ذرا اسے سبھا ان اللہ ع ابن کاران تو کہید مردان جنین کنند  
 کہ یہ نہ سمجھے کہ حضرت سے اس اتفاق پر بھی اوپر ہر یک کیونکہ یہ وہی وہی تو خود  
 میان ابو بکر سے نہ دیکھا یہ بھی حضرت نہ مخاطب ہوئے چنانچہ دراج النبوة میں ہے  
 جلد ۱ ص ۱۰

و مردیست از حضرت عائشہ بنی اللہ عنہا کہ گفت چون با ہدیہ آدمی پدر من ابو بکر صدیق  
 در محکمہ سخن بر حبيب بن لیث یا بر خارجہ بن زید فرو داد مردی از حضرت ہنزل آمد و  
 نزد آنحضرت جمعی از مردان و زنان اشارہ کرد آمدند و از من گرفت و دوی مرا شانہ  
 کرد و فرق بنا و دوری من بہشت و مرا یک شید تا بہ زمانہ کہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم مجھ و در ایند نتر من ہر من تنگ آمد پس لحظہ توقف کرد شکستہ و آرامی  
 در من پیدا شد پس در اندرون ماند دیدم کہ آمد و بر سر بنفشہ است ماور من  
 مرا برد و در کنار آنحضرت نشاند گفت یا رسول اللہ ابن اہل است خدا بقاے

برکت گناہ دروی از برای تو و برکت کناد در توان برای وی پس مردم از خانه بیرون  
رفتند و حضرت بن زفاف کرو و بیس شتر و گوسفندی گشتند و طعام عروسی که آنرا  
ویمہ گویند کا سه شبر و دو کہ از خانه سعد بن عبادہ آمدہ بود و من در آن روز نہ سالہ بودم  
و از اسما بنت عیس مر ویت کہ سنت من در روز زفاف عائشہ موجود بودم  
و اللہ کہ در آن روز بیس طعام و لیمہ حاضر بنوا لافج شیرینی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ  
و سلم مقدار سے اذان تناول فرمود بعد از ان بوا لئشہ دادوی شرم داشت کہ بگوید  
و من گفت دست پیغمبر را در من و بستان پر بشرم تمام آنرا گرفت و مقدار سے  
اذان آتلا مید۔

جس سے صاف معلوم ہوتا ہے حضرت اس تہیہ سے تشریف لاتے تھے نہ کسی طرح کی بات  
جیت تھی بلکہ آپ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں جو انصار کا محمد تھا و راہو بکر صاحب و ہین اقامت  
پذیر تھے۔ وہاں حضرت تشریف لاتے ہین مردن و زنان انصار سے بات جیت  
کر رہے ہین کہ مادر عائشہ نے بناؤں گھاڑ کر کے دو پہر کے وقت حضرت کی گودین  
لا کر بجا دیا۔ پھر تاوایسے وقت ہین کون اسامہ و منہظ کر سکتا ہو۔

ان واقعات سے تم جو قیمہ بجا لو کہ حضرت کو محبت مکی یا مجبوری۔

آپ کو اور ہر کون بھی حضرت ام المومنین حضرت سے بھی تو بروز قیامت سارا کرنا نہ آونگے  
نسبت بھی جو غیرت امیر کار رتائیان اپنے یا آپ کے دوم نے کی ہے او کو بھی تو سن  
لیجئے کہ معلوم ہوا آپ کے خلفا کیسے با غیبت اور با حمت تھے اور خلیفہ دو کا درجہ اول  
سے کسی طرح کم نہیں بلکہ دس گز یا وہ ہے بجا رہی صاحب اپنی صحیح میں لکھتے ہین۔

باب عوض الاشرار استہ او اختہ علی ہل الخیر حد ثنا عبد العزیز بن عبد اللہ  
حدثنا ابراہیم بن سعد عن صالح بن کیسان عن ابن شہاب قال اخبرنی  
سالم بن عبد اللہ انہ سمع عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما یحدثان ان  
عمر بن الخطاب حین تأیمت حفصہ بنت عمر من خنس بن حذافہ  
السحمی وکان من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی بلدیۃ

فقال عمر بن الخطاب ايئت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصه فقال  
ساظر في اسرى فلبيثت ليالي ثم لقيتني فقال قد بر الحرامان لا تزوج بي  
هذا قال عمر فلقيت ابا بكر الصديق فقلت ان شئت زوجتك حفصه  
بنت عمر فسميت ابوبكر فاجمع الي شيئا وكنت اوجد عليه مني على  
عثمان فلبيثت ليالي ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتفتا  
اياهما فليتي ابوبكر فقال لعائش وسمعت علي بن ابي طالب  
على حفصه فلما رجع اليك شيئا قال عمر قلت فم قال ابو بكر فانه  
لم يمتعني ان ارجع اليك فيما عرضت علي الا اني كنت علمت ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وولدتها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قبلتها ۱۵۳ جلد ۳

حالا اس روایت لطیفہ کا یہ ہے کہ خلیفہ دوم کے پوتے حضرت سالم اپنے باپ  
حضرت عبداللہ بن عمر سے نقل کرتے ہیں کہ خود خلیفہ دوم حضرت عمر فرماتے ہیں کہ جب  
حنیس بن حذافہ سہمی بنو ہر حفصہ مریمہ بن مکیا اور حفصہ بود ہو گئی تو میں خود عثمان  
بن عفان کے پاس گیا اور میں نے اس پر حفصہ کو پیش کیا (معلوم نہیں خلیفہ صاحب  
حفصہ کو بھی اپنے ہر پر پیش کشی کے واسطے لیتے گئے تھے یا محض زبانی پیش کیا  
تھا یا کہ خلیفہ صاحب فرماتے ہیں کہ عثمان نے کہا کہ میں عقرب اپنے ام میں نظر  
کر دنگا میںے چند شب توقف کیا اس کے بعد عثمان مجھے ملے اور کہنے لگے کہ مجھے  
مصلحت یہ امر معلوم ہوتا ہے کہ میں بالفضل تزویج نہ کروں خلیفہ صاحب فرماتے ہیں  
کہ اس کے بعد میں ابوبکر کی ملاقات کو گیا اور میں نے کہا کہ اگر تم چاہو تو میں تم سے حفصہ کی  
تزویج کروں ابوبکر چپ ہو رہے اور مجھ کو کچھ جواب نہ دیا مجھے ابوبکر پر عثمان سے  
زیادہ غصہ آیا میں نے چند شب اور توقف کیا اور اس کے بعد رسول اللہ ص نے حفصہ کا  
خطبہ کیا میں نے اس کے ساتھ اس کا نخل چ کر دیا اس کے بعد ابوبکر مجھے ملے اور کہنے لگے  
شاہد تم اوس وقت مجھے ناراض ہو گئے جب میں نے حفصہ کو مجھ پر پیش کیا اور میں نے



ٹکڑے کچھ جواب نہ دیا میں نے کہا ہاں ابو بکر نے گے کہ مجھے اوس امر کے متعلق جو تم نے  
 پیش کیا تھا ٹکڑے جواب دینے میں کوئی امر مانع نہ تھا سو اس کے کہ میں جانتا تھا کہ رسول  
 خدا اپنے حنفیہ کا ذکر کیا ہے اور مجھے مناسب نہ تھا کہ میں رسول خدا کا راز افشا کروں  
 اور اگر رسول خدا حنفیہ کو چھوڑ دیتے یعنی اوس سے عقد ٹکڑے تو میں اوس کو قبول  
 کر لیتا۔ اسے حضرت مخاضب ذرا آپ متنبہ ہو کر سنیں کہ اس روایت شریفہ و حکایت  
 لطیفہ میں کیسے کیسے امور قابل التفات و تدبر ہیں پہلا امر تو یہی قابل غور ہے  
 کہ حضرت ثانی کو حضرت حنفیہ کے شہرہ اولی کے ہونے ہی مستدر جلد فکر اوان کے  
 عقد ثانی کی پیدا ہوئی جسکی وجہ اگر حضرت جذبات انسانی حضرت حنفیہ نہ ہو تو کم  
 سے کم جو حضرت عمر کے ان و نفقہ و نفرت سے تنگدلی تو ضرور ہوگی اگر اس زمانہ کے  
 وہ حضرات اہلسنت جو عقد ہو گئے تھے کیلئے سجد و ہنایت کو شش کرتے ہیں اس  
 روایت کو پیش نظر رکھ کر حضرت عمرت دلیل قوم کی دلالت سے یہ ثانی حاصل  
 کریں اور باقی حضرت خلیفہ ثانی فعل کو قول کے مطابق کر کے ماکین تو پوری  
 کامیابی کی امید ہے دوسرا امر جو قابل توجہ ہے وہ یہ ہے کہ حضرت عمر نے سلفاً  
 شرم و حیا سے کام نہ لیا اور حضرت حنفیہ کو با د سفت کبر و اسن ہونیکے پہلے حضرت  
 عثمان پر پیش کیا اور اس کے انکار نے بعد ابو بکر پر پیش کیا جسکی وجہ سے اہل  
 سنت یہ ظاہر کرتے ہیں کہ آدمی کو اپنی بیٹی کا اہل علیل و جنہ پر پیش کرنا جائز  
 ہے جیسا کہ بخاری کے عنوان باب سے ظاہر ہے اور ابن حجر عسقلانی اس قصہ  
 کی شرح میں لکھتے ہیں و فیہ عرص الا نشان بذتہ و غیرہا من مولیاتہ  
 علی من یتقد خیرہ و صلاحہ لما فیہ من النفع العام علی المعروضۃ  
 علیہا و انہ لا استیحاء فی ذلک لیکن ناظر بسیرہ بخاری سمجھ سکتا ہے کہ یہ عقد کہاں  
 تک مقول اور قابل قبول ہے اور لطیف تر یہ ہے کہ خود کسی بحقیقت حضرت  
 عسقلانی ہی کے بعض افادات سے ظاہر ہوئی جاتی ہے کیونکہ شارح موصوف  
 اسی نے ابھاری میں اسی واقعہ کے متعلق ایک روایت سعید بن المسیب سے



اس قدر معقول آدمی تھے کہ حضرت عثمان کے عذر کرنے سے خفا ہو گئے حالانکہ کوئی بات خفا ہونے کی نہ تھی اس لئے کہ حضرت عثمان نے اونکو فوراً جواب نہیں دیا بلکہ وعدہ کیا کہ میں غور کر کے جواب دوں گا اور جب جواب دیا تو اچھے عنوان سے جواب دیا اور کہا کہ میں بالفعل تزیوج کا قصد نہیں رکھتا ہوں اور یہ نہیں کہا کہ آپ کی لڑکی بوجہ یتیم و کبریٰ السن ہونے کے میرے قابل نہیں ہے لیکن حضرت عمر با ایںہمہ خفا ہو گئے یہ بھی ایک عجیب امر ہے کہ آدمی اپنی یتیمہ اور کبریٰ السن لڑکی کو خود ہی تو دوسرے شخص پر پیش کرے اور اگر وہ شخص کسی عذر معقول کے ساتھ اسکو جواب دیدے تو اس سے خفا ہو جائے لیکن غالباً حضرت عمر کے خفا ہونے کی خاص وجہ یہ ہوگی کہ وہ اپنے آپکو اتالیقی رسول خدام کے منصب پر فائز سمجھتے تھے اور خدا کو بھی اپنا تابع سمجھتے تھے اس لئے کہ وہ معاذ اللہ اونکی رائے کو نافذ وحی نازل فرمانا تھا پس اگر ایسا شخص شرم کو بالائے طاق رکھ کر کسی سے اپنی بیٹی کے عقد کا سوال کرے اور وہ شخص اس سوال کی قدر نہ کرے اور اسکو رد کر دے تو درحقیقت مستوجب کمال عتاب ہے چھٹا امر قابل توجہ یہ ہے کہ حصہ کے پیش کر نیے معلق حضرت عمر کے سوال کو جب حضرت ابو بکر نے قبول نہیں کیا تو وہ اور بھی زیادہ خفا ہوئے جیسا کہ خود کہتے ہیں و کنت اوجد علیہ منی علی عثمان یعنی میں ابو بکر پر بہ نسبت عثمان کے زیادہ تر غضبناک ہوا اسکی توجیہ میں عقلانی شایع بکامری نے جو کچھ لکھا ہے وہ قابل دیکھنے کے ہے لکھتے ہیں قولہ و کنت اوجد علیہ ای استند موجودۃ ای غضبنا علی ابی بکر من غضبی علی عثمان و ذلک لاسرین احدهما مکان ینہما من الکید المودة و لان النبی کان احی ینہما و اما عثمان فلعلہ کان تقدّم من عمر رتہ فلم یغیب علیہ حیث لویجیہ لما سبق منہ فی حقہ و الثانی لکون عثمان اجلیہ اولاً و اعتذر لہ ثانیاً و لکون ابی بکر لم یعد علیہ جواباً ملاحظہ رکھیے کہ عقلانی صاحب فرماتے ہیں کہ حضرت عمر کا حضرت

ابوبکر پر زیادہ غضبناک ہونا و امروں کی وجہ سے ہوا ایک تو یہ کہ عمرو ابوبکر میں  
 نہایت گہری دوستی تھی اور اس لئے کہ آنحضرتؐ نے ان دونوں کے درمیان  
 مواخات بھی کر دی تھی (یعنی ایسی حالت میں حضرت ابوبکرؓ کا اپنے ایسے گہرے  
 دوست اور بھائی کی بیٹی کو قبول نہ کرنا نہایت باعث غضب ہے) لیکن عثمان  
 پس شاید عمرؓ نے پہلے عثمانؓ کو رد کر دیا ہو (یعنی شاید عثمانؓ نے پہلے خود عمرؓ سے حلف  
 خطہ کیا ہو اور عمرؓ صاحب عثمانؓ کو رد کر دیا ہو) پس عثمانؓ نے عرض عمرؓ کو جب قبول  
 نہ کیا تو عمرؓ نے اذہر عقاب نہیں کیا اسلئے کہ سابقاً خود حضرت عمرؓ یا ہی کہے تھے  
 (یعنی چونکہ پہلے عمرؓ نے عثمانؓ کا کہنا نہ مانا تھا اسلئے جب عثمانؓ نے عمرؓ کا کہنا نہ مانا تو عقاب  
 کا موقع نہ رہا) اور دوسرے وجہ شدت غضب کی یہ ہے کہ عثمانؓ نے پہلے تو عمرؓ کا  
 کہنا مان لیا اور کہا میں غور کروں گا پھر عذر کر دیا اور ابوبکرؓ نے عمرؓ کو کچھ جواب بھی نہ دیا۔  
 (یعنی چونکہ عثمانؓ نے حضرت عمرؓ کی اتنی مراعات کی کہ جواب دیدیا اور عذر مقبول کیا  
 اور ابوبکرؓ نے حضرت عمرؓ کو قابل جواب بھی نہ سمجھا اس وجہ سے حضرت عمروؓ اس سے  
 بہت خفا ہو گئے لیکن اس افادہ حضرت عسقلانیؒ بن فی الجملہ تامل ہے اسلئے  
 کہ حضرت عسقلانیؒ کا یہ فرما کہ عمرؓ نے عثمانؓ پر عقاب نہیں کیا اگر مراد اس سے یہ ہے  
 کہ حضرت عمرؓ نے اپنی غلظت و غطاظمت سے کام لیا اور نکو برا بھلا نہیں کہا اور رد و  
 سب و ست کے مرکب نہیں جوئے تو نیز اور اگر مقصود یہ ہے کہ انکو عثمانؓ کا جواب  
 صاف دینا اور حصہ کو باوصف عرض قبول نہ کرنا برا نہیں معلوم ہوتا اور وہ اس سے  
 غضبناک نہیں ہوئے تو یہ مزید اہل غلط ہے کیونکہ وہ خود کہہ رہے ہیں و کنت  
 اوجد منی علی عثمانؓ بھی تین ابوبکرؓ پر عثمانؓ سے زیادہ غضبناک ہوا جس  
 صاف ظاہر ہوا کہ وہ عثمانؓ پر ضرور غضبناک ہوئے لیکن یہ اور بات ہے کہ حضرت  
 ابوبکرؓ پر انکے غلط کا تمہا میسر بد رجعت عہدہ مثنیٰ ہو گیا سا تو ان اخرا قابل غور  
 یہ ہے کہ حضرت عمروؓ اور حضرت ابوبکرؓ اس واقعہ سے ایسی کشیدگی ہو گئی کہ

حضرت عمرؓ نے حنفیہ کا نکاح رسول اللہؐ سے کر رکھی تھا اور حضرت ابو بکرؓ اور اس میں  
 شریک نہ کیا لیکن حضرت ابو بکرؓ بعد نکاح ہو جانے کے حضرت عمرؓ سے  
 اور بعد رشتہ خداداد ہوئے انہوں نے اہل قرآن کو جو یہ سہنے کہ رسول اللہؐ نے حضرت عمرؓ  
 سے یہ وقت مذاقات کس لطیف سے دریافت کیا ہے کہ تا بہر حال چھپنا کہ ہو نہ چھپ  
 جب تھے حنفیہ کو چھپ پیش کیا رسولؐ کو جواب نہیں دیا اور اس مذاقی سے  
 حضرت عمرؓ نے اونکے جواب میں قرآن سے قرار دے لیا کہ ہونے کا ایسا ہے  
 واقعی انہیں کی گہری دیکھنی یعنی درجہ کی عورت در حال حیا داری کے  
 ہتھیلی ہی مومن سے ہوتی ہے تو ان اوراق میں تا بہر حال چھپنا کہ ہو نہ چھپ  
 حضرت عمرؓ سے یہ سہ کیا کہ جسے کوئی مانع نہ تھا کہ میں تم سے اس باب میں کچھ کہوں  
 سوا اسکے کہ مجھے معلوم تھا کہ رسولؐ خدا سے حنفیہ کا ذکر آپؐ اور میں انصرت  
 کا راز افشا کر سکتا تھا حالانکہ یہ عجیب معلوم عذر ہے کیونکہ اگر عرض کیجئے کہ حقیقت  
 ایسا ہی تھا کہ حضرت ابو بکرؓ رسولؐ خدا سے اس باب سے یہ نہ کہہ سکتے تھے  
 کہ میں حنفیہ سے اس وجہ سے عقد نہیں کر سکتا کہ رسولؐ خدا سے اور کا ذکر کیا ہو  
 لیکن کیا اہل اسلام کو بھی نہیں کہہ سکتے تھے کہ میں ایسا جواب دوں گا یا یہ کہ  
 یا افضل مجھے اس عقد کی نظر کرتے ہیں لیکن تو ہی خدا سے وہ دین مجھے معاف  
 کیجئے آخر حنفیہ چاہتے ہیں اور نکاح تو آپؐ سے کیا ضرورت تھی جس سے  
 حضرت عمرؓ عجب ہاتھ بٹھکے اور اونکی نسبت اوجہ بنیہ جو صنف افضل  
 الثقب ہے اپنے اظہار حفظ و غضب کیلئے استعمال فرمایا لیکن ان اوراق میں ملاحظہ  
 یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے آخر کلام میں عجب حنفیہ سے یہ بیان کیا ہے کہ لا تکرہوا رسول  
 اللہؐ حقیقتاً یعنی اگر رسولؐ خدا حنفیہ کو چھوڑ دیتے تو میں اس سے کلام نہ کرتے  
 تو میں اس کو قبول کر لیتا جس سے معذور ہوا کہ حضرت ابو بکرؓ شاکر اللہ صنف خدا  
 میں نابینا نہ ہوئے تھے زیادہ طاقتور نہ تھے حقیقتاً کہ حنفیہ ایسی عورت  
 تھیں کہ درجہ رشتہ رسولؐ خدا سے جو ان کے لئے وہ و کون ضرور قبول کرتے

تو اول گواہ تھا کہ جب حضرت عمرؓ نے حفصہ کو اذن پر عرض کیا ہے تو اس وقت کم سے کم ایک ہزار منہ بول دیدیتے اور حضرت عمرؓ کو واجد سے اوچتر بتاتے اس وقت بالکل خاموشی اور اس وقت مسکرت ہونے پر شاعرانہ لسانی و زبان امر قابل دیدو لائق شیعین ہا بجلہ اس واقعہ سے اگرچہ عمرؓ اذمعان و دونوں صاحبوں کی حیاداری بخوبی ظاہر ہوتی ہے لیکن حضرت ثانی کا ہنر اول سے بجز تب عہدہ اول نظر آتا ہے فاعتبروا یا اولی الابصار۔

دوسری واقعہ حضرت عمرؓ و حضرت طلحہؓ صاحب کی حیاداری واقعہ سابقہ سے زیادہ مظاہر ہوتی ہے اور سنہ اور محل طبع کہ حضرت حفصہؓ کے بایں میں انھوں نے اپنے عہد خلافت میں کس وجہ شرم و جبا سے کام لیا ہے جمال الدین بیوطی تاریخ ائخلفا میں ذکر اچھا دھنا ہاے عمرؓ بن عمرؓ کرتے ہیں اخراج عن جریم قال اخبرنی من اصحابہ ان عمرؓ بنہا ہو بطول و سمع امرأۃ تقول ہ تقول ہذا اللیل و اسودہا بنہ ہ وارقنی ان لا خلیل لایعبہ ہ فلما لاخداہ اللہ لا شئی مثله ہ لرحیم من ہذا السیرہ جواہرہ فقال عمر و مالک قالت اعزیت زوجی منذ اشہر و قد اشتقت الیہ قال اردت سوعا قالت معاذ اللہ قال فاملکی علیک نفسک فانما ہو البرید الیہ ففتحت الیہ ثم دخل علی حفصہ فقال انی سائلک عن امر قد شہمی و افرجیہ عنی کہ تشتاق المرأۃ الی زوجہا فخفضت رأسہا و استجبت ۔

قال فان اللہ لا یستحی من الحق فاشارت بہا ثلثۃ اشہر و الا فاریبۃ اشہر فکتب عمرؓ ان لا یحبس الجیوش فوق اربعۃ اشہر مصل اس روایت کا یہ ہے کہ حضرت عمرؓ ایک شب گشت نگار رہے تھے کہ انھوں نے سنا ایک عورت دو شہرہ ہی ہے جگا حامل ہے کہ کب شب و راز ہوئی اور کاکناہ میاہ ہو گیا۔ اچھا کواں امرت جگا مالہ کوئی میرا بسا و دست نہیں ہے کہ میں سے میرے ملاجبت کہ ہن پس اگر خوف نہ ہوتا اس خدا کا جسکو مثل کوئی نہیں ہے تو پھر وہ اطراف اس تخت کی ہمیں موجود ہونے ہی ہوتی ہوتی مراد یہ ہے کہ میں کسی دوست کو بلا کر اس سے مشغول بہا شرت ہوتی حضرت عمرؓ نے یہ پھر سنا

تو اوس عورت سے فرمایا کہ تیرا کیا حال ہے اوسنے کہا کہ میں سے شوہر کو چند ماہ سے لڑائی پر بھیجا ہے اور مجھے اور سکا اشتیاقی بہر حضرت عمرؓ نے کہا کیا تیرا ارادہ کسی امر کا ہے اوسنے معاذ اللہ حضرت عمرؓ نے کہا اپنے نفس کو دے کہ تیرے شوہر کے آنے میں صرف تیری دیر ہوگی کہ قاصد اوس تک پہنچے بعد اسکے قاصد اوس عورت کے شوہر پاس روانہ کیا اور اسکے بعد حضرت عمرؓ اپنی بیٹی حضرت حفصہؓ پاس آئے اور اوس سے فرمایا کہ میں تھے ایک امر دریا فت کرتا ہوں جس نے مجھے بیخ میں ڈالا ہے اور اوس امر کو تم مجھے کھول دو بتاؤ کہ عورت اپنے شوہر کی طرف کتنے دنوں میں منتقلی ہوتی ہے حضرت حفصہؓ نے سر اٹھا جھکا لیا اور سوا گئیں مگر خلیفہ صاحب نے جملہ فان اللہ لا یستحي من الحق اپنی زبان پر جاری کر کے اونکو بتائے پر مجبور کیا آخر کار اونھوں نے ہاتھ کے اشارے سے بتایا کہ تین ہیے تین چار مہینے اسکے بعد حضرت عمرؓ نے یہ لکھ بھیجا کہ لشکر چار مہینہ سے زیادہ کسی مقام پر نہ روکی جائیں کیونکہ مخاطب صاحب کچھ سنا آپؐ کہ آپؐ کے خلیفہ صاحب نے جوش عدل تقدیری دکھانے میں کیا غضب کیا دیکھئے یہیائی اسکو کہتے ہیں کہ کیسے امر شنیع کا سوال اپنی بیٹی سے کیا اور قطع نظر و خیر ہونے کے اسکا بھی خیال نہ کیا کہ یہ تو زوجہ رسولؐ ہیں اور میری ماں ہیں کیا اونکو کسی اور ذریعہ سے عورت کے اشتیاق کا زمانہ نہیں معلوم ہو سکتا تھا کہ یہ جیائی اختیار کی اور مطلقاً یہ خیال کیا کہ ایسے امر شنیع کا اپنی بیٹی سے کہ جو زوجہ رسولؐ ہے دیانت کرنا علاوہ جیائی کے حدود کی تو میں رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے شاید وہ اسکی یہ ہوگی کہ کسی اور عورت کو وہ معتبر نہ سمجھتے ہونگے یا یہ خیال کیا ہوگا کہ اگر کسی اور عورت سے پوچھو گنا تو کہیں وہ مار نہ بیٹھے یا برا بھلا نہ کہے یا اوسکے عزیز واقارب دیکھئے انتقام نہوں اوچھو نہ حضرت حفصہؓ زوجہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور قبل رسول خدا کے ایک اور شخص کے جبالہ عقبہؓ نہ ہی ہیں اور یہ طرح کا تجربہ اونکو ہو چکا ہے لہذا انھیں سے اس عقدہ لایخیل کا حل کرنا ٹھیک ہے اور چونکہ میری بیٹی ہیں تو کیا محال ہے کہ حقیقت حال نہ بتائیں یا کچھ چوں وجہ کہیں لگنی اچھا نال بھی کر سکی تو میں اونکی فراوان فی مرمت کر سکتا

جملہ - خیال

اوس سے ہے کہ اختصار دینے سے جس سے زیادہ کچھ ہم نہیں لکھ سکتے ورنہ سدا واقعات لکھ

سکتے تھے جس سے معلوم ہوتا کہ آپ حضرت خذرج رسول اللہ کے نسبت کیسے کیسے غیر زبان رسوا  
کی ہیں اور آپ کی ام المؤمنین نے کیا کیا جاسون کام کیا ہے کہ چار چوہر کی عورتیں بھی ان  
باتوں کو زبان پر نہیں لاسکتیں چہ جائیکہ ام المؤمنین ہو کر ایسے واقعات بیان کریں بخاری  
صاحب اپنی صحیح میں تحریر کرتے ہیں حدیثنا سلیمان بن حرب عن شعبہ عن  
الحکم عن ابراہیم عن الاسود عن عائشہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
یقبل ویبایع ویصاۃ وکان ام کلثم لاریہ اس روایت کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت  
صلعم ہرے لہا کرتے تھے اور مباشرت کیا کرتے تھے حالت صوم میں اور اپنے عضو خاص کو تمسک  
روکے رہتے تھے۔ اصل روایت میں لفظ ارباب جو ہے اس کے معنی ہنوکے ہیں اور قسطلانی  
شارح بخاری نے تصریح کر دی ہے کہ مراد حضرت عائشہ کی ارب سے خاص ذکر ہے چنانچہ  
کادیب کی شرح میں لکھتے ہیں اے عضوہ و عننت الذکر خاصۃ للقرینۃ الدالۃ علیہ  
کیونکہ حضرت مخاطب بنا اپنے آپ کو حضرت عائشہ کی افراتی ہیں ایسی باتیں اگر زوجہ اپنے شوہر کے  
بیان کرے تو کیا کسی دوسری عورت کے ساتھ کے معاملات پر محمول ہونگے ہرگز نہیں بلکہ اسی کے  
حالات تھے جائیکہ بس بخوبی ظاہر ہوا ہے کہ حضرت عائشہ نے آنحضرت کا بوسہ لینا اور مباشرت  
کرنا اور عضو خاص کو روکے رہنا سب اپنی ہی نسبت بیان کیا ہے اور اس میں کچھ شک نہیں مگر  
غالباً ان سب باتوں کے ذکر کو آپ خلافت جیسا سمجھتے ہوئے اب آپ ایک اور حدیث بخاری کی  
سنئے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ ایسے حالات بیان کر کے خود شرم بھی دیا کرتی تھیں  
تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ حالات آنحضرت کے انہیں کے ساتھ گذرے ہیں بخاری صاحب صحیح میں لکھتے ہیں  
حدیثنا محمد بن المثنی ثنا یحییٰ عن ہشام بن ابی حمزہ عن عائشہ عن النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم وحدثنا عبد اللہ بن مسلمہ عن مالک عن ہشام  
قالت ان کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیقبل بعض النساء وھو متعمد  
فھو متعمد۔ حاصل اس عبارت کا یہ ہے کہ عائشہ نے کہا کہ آنحضرت صلعم اپنی بعض زواج کے  
بوسے لہا کرتے تھے وہاں ایک دفعہ صائم ہوتے تھے بعد اسکے حضرت عائشہ ہنسنے لگیں اگرچہ ہر صاحب  
شعور خود ہی اس کثرت واداسے بخوبی سمجھ جائیگا کہ مقصود حضرت عائشہ کا اس خندنا زاکودہ سے



بیٹھا اور کھانا طلب جس سے اونھوں نے یہ حدیث بیان کی تھی سمجھ کر مصداق بعض ازواج کا  
 خود حضرت عائشہ ہی ہیں اور ان محدثہ نے کمال جہاد سے خود اپنے ہی بوسوں کا ذکر و پرہیز کیا اور  
 اور ان باریین کتاب سے جو ابلغ من التیوہ ہے کام لیا ہے لیکن محمد اللہ نبض شراح بیان کیے  
 بھی اس امر کو واضح کر دیا اور اس پر وہ کوادٹھا دیا اور اس حنفی کی بعض ایسی باتیں علمین بن  
 کہیں کہ جنکے سننے سے بے اختیار حنفی آتی ہے چنانچہ کرمانی اپنی شرح میں لکھتے ہیں قیل  
 کان ضحکھا تیبھا علی ان انھا صاحبة التیویة فیکون ابلغ فی اشقة وقیل  
 ضحکت سرورا مبتدا کر مکا مقام من رسول اللہ صلعم و حالہا معہ حاصل  
 یہ ہے کہ کہا گیا کہ حضرت عائشہ کے ہنسنے کی وجہ یہ تھی کہ تنبیہ ہو جائے کہ اس حدیث میں جس  
 تنبیہ وہی ہیں یعنی اونھیں کے بوسے آنحضرت لیا کرتے تھے تاکہ سننے والے کو اون کی اس جگہ  
 پر زیادہ اعتماد ہو یعنی اسلئے کہ وہ اپنی بیٹی کہہ رہی ہیں نہ کسی اور کی بیٹی اور کہا گیا ہے  
 کہ وہ اسلئے ہنسنے کہ اون کو سرور ہوا یا وکر کے اوس منزلت کو جو اون کو آنحضرت کی جنت  
 میں حاصل تھی اور اوس حالت کو یاد کر کے جو اون جناب کے ساتھ اونکو تھی یعنی اون کو  
 حنفی اس امر پر آتی کہ وہ اس درجہ حضرت کو محبوب تھیں کہ آنحضرت حالت صوم میں  
 بھی اونکے بوسے پینے سے باز نہ آتے تھے اور میرے خیال میں احتمال اول کرمانی کا  
 زیادہ قابل اعتماد ہے کیونکہ حضرت عائشہ مجتہدہ تھیں اون کو اس ہنسنے سے ہی مقصود ہوگا  
 کہ ایک سمجھ جائیں یہ واقعہ اونھیں کا ہے اور ضرور قابل اعتماد ہے اور لائق اتباع ہے۔  
 اور محمد اللہ پر مطلوب حضرت عائشہ کا تھا وہ حاصل بھی ہو گیا تھا کیونکہ دستطانی سننے  
 اسی حدیث کی شرح میں لکھا وقد روی ابن ابی شیبہ عن شریک عن عبد اللہ ام  
 فضیحت ظننا انھا ہی یعنی ابن ابی شیبہ کی روایت میں یہ وارد ہے کہ زوی  
 نے کہا عائشہ حنین اور بھیج گئے کہ وہی ہیں اور واضح رہے کہ یہ حالت حضرت عائشہ  
 کی کہ ان حالات خاصہ خلوت کو مستشرق بیان کریں اور اولی اپنے نسبت واقع  
 ہونے میں کنایہ و اشارہ سے کام لیں یا ہنس کر سمجھا دیں صرف بعض اوقات کے  
 ساتھ خاص تھی لیکن بعض اوقات آپ بالکل محلی بالطنین ہو جاتی تھیں اور بصراحت

مر دن کو اس امر سے انکار فرمائی تھیں کہ یہ حالات آنحضرت صلعم سے خاص آپ کے سامنے  
ظاہر نہ تھے۔ انہما مر باشرت کی بہ نسبت ابو سیرہ سے آئینہ صراح تھے رات کو فرمایا میں نے  
آنحضرت حالت صوم میں مجھے مباشرت کرتے تھے اور تم سب ایسا اپنے عضو خاص کو کرنا  
بہت زیادہ جیسا کہ صحیح بخاری میں بقول ہے۔ باب ماجاء فی مباشرۃ النسا فی حدیثنا  
ابن ابی عمیر ناؤ کیم نا اسلم بن علی ابی اسود عن ابی مسیرہ عن عائشہ قال  
کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مباشر فی وہو یا بعد کان املک کما کان  
اور اس روئے آنحضرت عائشہ نے بیان کیا ہے کہ میں ایک مرتبہ فرمایا ہے کہ آنحضرت  
اون سے حالت حیض میں بھی مباشرت فرماتے تھے اور علاوہ اسکے بعض اور عجیب عجیب  
باتیں بیان کی ہیں چنانچہ صحیح بخاری میں مذکور ہے باب مباشرۃ الحائض حدیثنا  
عائشہ قال حدیثنا من عن منصور عن ابراہیم عن الاسود عن عائشہ  
قالت کذبت اغتسل انما النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد وکلانا  
سجیت وکان یا مرفی فامرنا فیما شار فی وانا حائض وکان یخرج راسہ الی  
وہو مدتک فاعسلہ وانا حائض۔ حاصل اس روایت کا یہ ہے کہ حضرت عائشہ  
سے فرمائی کہ میں اور آنحضرت رات کو ایک ہی طرف سے نہاتے تھے اور اس حالت میں  
میں لہجہ و لون جب ہوتے تھے اور وہ حضرت مجھ کو حکم دیتے تھے پس میں ننگی باندھتی تھی  
اسکے بعد حضرت مجھے حالت حیض میں مباشرت کرتے تھے اور حالت اعتکاف میں کہ  
حضرت اپنا سر میری طرف نکالتے تھے پس میں آنحضرت کا سوال کرتی تھی وہ جواب کرتی کہ  
اور قریب اسکے اور ایک روایت اسی مضمون کی صحیح بخاری میں موجود ہے جس میں حضرت  
عائشہ نے اسود سے بھی آنحضرت کی عضو خاص کا ذکر فرمایا ہے اور یہ ارشاد کیا کہ وہاں  
بملا لہ اربہ کما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یملأ اربہ کوان تمہن بہ  
اپنے عضو کو روک سکتا ہے جس طرح حضرت اسکو روکے رہتے تھے اور پوسہ لینے کے بعد  
بھی اپنے ہی طرح کی صراحت سے کام لیا ہے چنانچہ صحیح مسلم میں ہے حدیث ابو بکر  
بن ابی شیبہ ثنا علی بن مسقر عن عیینہ اللہ بن یحیی عن النعمان بن

عائشہ رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبلنی  
 وهو صائم واکرم صلوات اللہ علیہ کما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبلنا  
 ادیہ۔ حاصل اس حدیث کا یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے ابی قاسم سے اس طرح ارشاد فرمایا  
 کہ آنحضرتؐ حالت صوم میں میرے بوسے لیتے تھے اور تم میں کون اپنے عھنوفاص کو روک  
 سکتا ہے اور اس طرح کہ جس طرح وہ حضرت اوسکو روکے رہتے تھے اور علاوہ قاسم کے عروہ سے  
 بھی آپؐ اس راز سر بستہ کو بیان کر دیا ہے چنانچہ مسلم نے اپنی صحیح میں لکھا ہے حدیث  
 ابوبکر ابن ابی شیبہ ثنا الحسن بن موسیٰ ثنا شیبان عن یحییٰ بن  
 ابی کثیر عن ابی سلمۃ ان عمر بن عبد العزیز اخبرہ ان عروہ بن الزبیر  
 اخبرہ ان عائشہ ام المومنین رضی اللہ عنہا اخبرته ان رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کان یقبلنا وهو صائم۔ حاصل اس حدیث کا یہ ہے  
 کہ حضرت عائشہ ام المومنین رضی اللہ عنہا نے عروہ کو خبر دی کہ آنحضرتؐ حالت صوم میں  
 اولن کے بوسے لیا کرتے تھے اور علاوہ قاسم و عروہ کے طلحہ بن عبد اللہ بن عثمان قرظی سے  
 بھی آپؐ بھراحت بیان کیا ہے کہ حضرتؐ حالت صوم میں اولن کے بوسے لیا کرتے تھے چنانچہ  
 سنن ابوداؤد میں مرقوم ہے حدیث احمد بن کثیر نا سفین عن سعد بن  
 ابراہیم عن طلحہ بن عبد اللہ یعنی ابن عثمان القرظی عن عائشہ  
 قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبلنی وهو صائم وانا صائم  
 اور بعض اوقات تو حضرت عائشہ نے بوسے لینے کی حالت کو اس انداز سے بیان کیا ہے  
 غالباً سامع کی نظر میں تصویر اس واقعہ کی چھڑکی ہوگی چنانچہ تطلانی نے ہواہب میں  
 لکھا ہے۔ وروی النسائی عنہا قالت اھوی الی النبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم لیقبلنی فقلت انی صائمة فقال وانا صائم وبقیلتی۔ حاصل ترجمہ  
 اس روایت کا یہ ہے کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں آنحضرتؐ میری طرف جھکے کہ میرا بوسہ لین  
 سینے کہا کہ میں روزے سے ہوں آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ میں بھی روزے سے ہوں (مراد  
 حضرتؐ کی یہ ہوگی کہ تم صوم کو اس امر خیر کا کیوں مانع سمجھتی ہو کیا میں صوم سے نہیں ہوں

اور مجھے اپنے روزے کا جال نہیں) بہر کیف حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ بعد اس بارشاد  
 کے حضرت نے میرا ہوسہ سہی لیا۔ اور اس سے بھی زیادہ تر لطیف پامر ہے کہ حضرت  
 عائشہ نے آنحضرت کا حال صوم میں علاوہ ہوسے لینے کے اون کی زبان چوسنا بھی بعض  
 مردوں سے بیان کیا ہے اور اونکو اس واقعہ سے آگاہ فرما کر خط کافی ووافی بختا ہے چنانچہ  
 سنن ابو داؤد میں مرقوم ہے باب الصائم یبلغ الریق حد ثنا محمد بن عسیبی ثنا  
 محمد بن دینارنا سعد بن اوس العبدی عن مصدع بن عیسی عن عائشہ  
 ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقبلہا وہو صائم وہو یصلی لسانہا  
 حاصل اس روایت کا یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے صدر سیمان کیا کہ جناب رسالتا  
 صلی اللہ علیہ وسلم حالت صوم میں اونکے ہوسے لیا کرتے تھے اور اونکی زبان چوستے تھے  
 اور حضرت عائشہ کو یہ فعل آنحضرت کا اس وجہ سے غریب تھا اور اس قدر اونکو اس کی  
 چاٹ پڑتی تھی کہ اونھوں نے قریب وفات جناب رسالتا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک ہی  
 چاہا کہ خود بھی اس نعمت سے محروم نہ رہیں اور ان حضرت کو بھی اس نعمت سے محظوظ فرمائیں  
 چنانچہ اس خواہش کے جوش میں اونھوں نے ایک نئی ترکیب ایجاد کی اور اس وقت  
 نازک میں بذریعہ سواک اپنا لعاب دہن حضرت کے دہن مبارک تک پہنچایا اور بفا  
 اما بئعہ رایت فحدث خود ہی اس بارزہ واقعہ کا حیرت افزا حال ابو عمرو کو ان کے  
 کہہ سنا یا صحیح بخاری میں مرقوم ہے۔ حدثنی محمد بن عبید قال حدثنی عیسی  
 بن یونس عن عمرو بن سعید قال اخبرنی ابن ابی ملیک عن ابن ابی عمیر  
 ذکوان مولی عائشہ خبرہ ان عائشہ کانت تقول ان من نعم اللہ علی  
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توفی فی بیتی وفی یومی وبین سحری  
 وغری وان اللہ جمع بین ریتی وریقہ عند موتہ دخل علی عبد الرحمن  
 ویدہ المتوالف وانا مسند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرائع منظر  
 الیہ وعرفت انہ یحب المتوالف فقلت اخذہ لہ فاشد براسہ انفسہ  
 فمتنا ولتہ فاشد علیہ فقلت لیتہ لہ فاشد براسہ انفسہ فلیتہ



حاصل میں روایت کا یہ ہے کہ ایک ملام حضرت عائشہ کا بیان کرتا ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں نے کبھی آنحضرت کے شرم گاہ کی طرف نظر نہیں کیا یا آنحضرت کی شرم گاہ کبھی نہیں دیکھی اسے حضرت مخاطب سنا اپنے کلام کی ماورائی کس معنوں لطیف نازک کو مضمون کے پیرایہ میں بیان فرما رہی ہیں۔ دیکھئے فصاحت اسکو کہتے ہیں بلاغت اسکا نام ہے حسن ادب یہ ہے جمالیاتی معنی ہے بھلا بھاری حضرت ام سلمہ کو کہاں بیاتین نصب تھیں، اونھوں نے وہ آپ کے شخص کی جسامت کے جواب میں صرف اتنا کہا تھا ماہو لا کسا انزلہ لرجاؤ یعنی آنحضرت بھی مثل سائر مردوں کے ہیں مگر ان کے اتنے سے کلام پر آپ زیادہ براہِ وقت ہو کر تشریف لے چکے تھے عام لوگوں کی بی بیان غیر مردوں کو ایسی باتوں کا جواب دے سکتی ہیں جو ام سلمہ نے دیا، اگرچہ کچھ نہ معلوم غنا کے نام لوگوں کی بی بیوں کا کیا ذکر ہے خاص از دلج زول میں جو رے زیادہ کہ نزدیک افضل وافقہ و مجتہدہ بلکہ علامہ ہیں اونھوں نے ایسی ہی باتیں غیر مردوں سے یہ پلا سوال و ملا ضرورت بیان کی ہیں کہ جبکا ذکر شاید ادنیٰ عورتیں بھی مردوں سے نہ کرتی ہوتی گو خدا! سب کچھ کر دیتی ہوں مجھکو سخت حیرت ہے کہ حضرت عائشہ کو اس بیان کی کیا ضرورت تھی اگر کہیں کہ اونھوں نے اس نظر خاص کی تھی اس نظر سے ہی کہ ایسی شرم و حیا کا اثبات فرمایا کہ تو یہاں تک کہ ہر مائل بخوبی سمجھ سکتا ہے کہ اس نظر خاص کا وقوع جس کی نفی کی حضرت عائشہ دے ہیں چند اقسام میں جہاں میں ہے مگر اسکا ذکر ضرور غلط و جاوہر ہے خصوصاً عورتوں کیلئے اور وہ بھی غیر مردوں سے مگر آفرین ہے اس جہالت پر اپنی ماورائی گرامی کے کہ کس نے تکلفی اور ہراس سے اس امر کو اونھوں نے اپنے غلام خاص سے بیان کیا ہے ابن کار از تو ایہ مردان جنین کنند۔ اور یہ نہ خیال کیا کہ حضرت عائشہ نے اس امر مخفی کو یا خصوصاً اپنے غلام خاص سے بیان کیا ہے اور کسی سے اسکو ذکر نہیں کیا نہیں ایسا نہیں ہے بلکہ اپنے یہ معنوں لطیفہ معنی زائد ابن عباس سے بھی بیان فرمایا ہے چنانچہ علی قاری نے شرح شمائل میں لکھا ہے وروی ابو صالح عن ابن عباس قال قالت عائشہ ما فی رسول اللہ احد امن بشاۃ الا مقتداً یرجی الثواب علی داسہ وما دایت من رسول اللہ صلعم فلا دای حق اور دہ ابن

المجوری فی کتاب الوفاء نقلاً عن الخطیب صاحب یہ ہے کہ ابن عباس کہتے ہیں کہ عائشہ نے کہا کہ آنحضرت کسی عورت سے معافیت نہیں کرتے تھے مگر اس حالت میں کہ مقصد بامعنی ہوئے تھے اور کپڑا اپنے سر پر ڈال لیتے تھے اور پہننے آنحضرت سے دیکھا اور نہ آنحضرت نے مجھ سے مدغمی مراد یہ ہے کہ نہ بنے آنحضرت کی فرج کو دیکھا اور نہ آنحضرت نے میری فرج کو دیکھا۔ اس حدیث میں حضرت عائشہ نے پہلے تو عموماً حضرت کی وہ حالت جو وقت معافیت ہوتی تھی ابن عباس سے بیان کی ہے بعد اسکے آنحضرت کی فرج کو جو نہ دیکھنا بیان کیا ہے اور ساتھ ہی آنحضرت کا اون کی فرج کو نہ دیکھنا بھی بیان کیا ہے مگر فقط فرج کو دونوں مقام سے ملاحظہ کرنا ہے لیکن علمائے اہلسنت نے تصریح کر دی ہے کہ اس حدیث میں مراد حضرت عائشہ کی فرج ہے چنانچہ علامہ منادی نے شرح شمائل میں حدیث سابقہ کی شرح میں لکھا ہے یویدہ روایت ماریت منہ ولادی (معنی تعنی) الخ پس ظاہر ہوا کہ اسقاط لفظ فرج اس مقام مخصوص میں کچھ مانع نہیں کیلئے مضر نہیں ہے۔

اب ہم اس داستان فرج فرا کو بیان تمام کر کے پشاور صاحب پوچھتے ہیں سچ بتائیے بغیر ان واقعات میں ہے یا اس میں جو جناب امیر و جناب سیدہ سے معاملہ و درمیان واقع ہوا کہ جناب سیدہ نے دامن عہد کو پکڑ کر چھڑکا دیا اور فرمایا کہ اگر اس کا خیال نہ ہوتا کہ ناحق نگرہ گناہ بتلائے عذاب ہو گا تو ہم بدعا کرے اور تو اس کا نتیجہ دیکھتا۔

یہ خیال آپکا محض غلط ہے کہ جس وقت جناب سیدہ سے بگڑنکو ہو ہی تھی اوس وقت جناب امیر گھر میں چھپکر بیٹھے تھے کیونکہ ہم پہلے بیان کر آئے ہیں یہ واقعہ اوس وقت کا ہے جبکہ عمر نے اوس نوشتہ کو چاک کیا تھا جسے ابو بکر نے واگداشت فرم کے منعلق لکھا تھا ملاحظہ ہو صفحہ رسالہ ہذا۔

اور یہ واقعہ غالباً اندرون خاندان کو بکری کو بھی جو اگیر دی تھی اوسکا پوشتہ ابو بکر نے اندرون خاندان ہی لکھا تھا جس پر عمر صاحب بھونچ گئے اور ابو بکر نے اوسکو بستر کے نیچے چھپا دیا ملاحظہ ہو صفحہ رسالہ ہذا۔

لہذا اس واقعہ کا علم جناب امیر کو ثابت نہیں ہو سکتا۔ جس کا قریبی ہی ہے کہ روایت ابن القین

سے اپنے نقل کیا کہ جب جناب سیدہ خدیجہؓ میں تشریف لائیں تو خطاب ہائے غضب آمیز و درشت  
باید اور مصیبتوں پھر ایسی حالت میں جناب بیٹری کر کے اعتدال میں نہ سکتا ہے جسکی نہ حضرت کو  
مخبر ہونا اطلاق۔

حالانکہ اگر اطلاع و خبر بھی ہوتی تو آپ کیا کر سکتے تھے کیونکہ حسب روایت اہلسنت آپ کی  
زندگی وجود اگر دنیا میں باقی تھا تو جناب سیدہ کی بدولت پھر آپ کیا مدد کر سکتے تھے  
دیکھئے صحیح مسلم میں ہے صفحہ اولہ

وكان لعن بوجهه حياة ناطمة فلما توفيت استنكر على وجه الناس فاقبوس  
مما لحيته بن بكر ومب ابوتة ونمكين بياعم قللك الاشهر۔

یعنی جیات جناب سیدہؓ سے آبرو تھی جناب بیٹری کی جب حضرت نے انتقال کیا تو سب کے منہ  
حضرت کے پھر گئے جس سے جناب بیٹری مجبور ہوئے کہ ابو بکر سے صلہ کرین اور ابھی تک ان مہینوں  
میں بیعت نہیں کی تھی۔

اور آپ کتاب الامامة واسیما میں پڑھتے ہیں کہ عمر کہہ رہے ہیں حکم و وفال لا کر  
علی شیئ ساکانت فاطمة علی جبینہ صفحہ ۴۸ رسالہ

یعنی ابو بکر کہتے ہیں کہ جب تک جناب سیدہ آپ کے بلوین زندہ ہیں ہم کسی امر پر مجبور نہیں کر سکتے  
پھر آپ ہی فرمائیے کہ جب جناب بیٹری تھیں سو جس سے زندہ چھوڑ گئے کہ جناب سیدہ ابھی  
زندہ ہیں تو وہ کیا مدد کر سکتے۔

آپ لکھتے ہیں اور حضرت زبیرؓ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہما کہ مثل جہان ورفاء لست  
اقول کہ سلویم میں آہن اپنے اقرض کیا کمالا کہوند فرخا وند عالم اکھفرت کے نسبت  
فرما ہے نمن اشروکت شیطن علف و لکون من الحاصرین۔ اگر شرک روئے  
نوضورہ و تھار عمل جط کرگا اور جواؤ گئے تو زبان کارون سے پھر سورہ الحاقذین فرمایا  
ولو تقول علیہما بعض الاذایل کاحذ ناسنہ با یحین ثم لقطعنا سنہما لوتین فما  
منکم من احد عنہ حاجزین اگر رسول ہمارے نسبت کوئی جھوٹ بھالائے تو ہم اسکا  
دھما مٹھ کر دیتے اور رگ گردن اونکی کاٹ دیتے پھر تلگوں سے کوئی روک نہ سکتا



ان آیات کریمہ کو دیکھ کر گریہ نہ کر سکتے ہیں رسول اللہ کے نسبت کیا ارشاد باری ہے مگر کیا اس  
حضرت کی شان میں کوئی نقص آیا ہے ہرگز نہیں کیونکہ ایک طرف خداوند عالم اپنی قدرت  
ظاہرہ کو ظاہر کر رہا ہے۔ دوسری طرف رسول کی شان کو اس سے ارفع و اعلیٰ بنا رہا ہے  
کہ کسی طرح وہ غلط بات نہیں کہہ سکتے۔ پس اگر ان آیات سے حضرت کی شان میں کوئی نقص  
آسکتا ہے تو بیشک جناب میر کی شان میں بھی۔ حالانکہ وہ سب بھی کوئی نقص نہیں، تا کیونکہ  
وہ ان تو خدا اپنے حبیب خاص کے حق میں یہ کلمات استعمال کرتا ہے جسکی شان اسی ارفع  
ہے کہ قیاس سے ماہر ہے بخلاف جناب میدہ کہ وہ یقیناً منضول ہیں جناب میر سے۔  
جناب میدہ کی یہ کوئی کچھ شکایت ہے اور ان غاصبین حقوق سے جنھوں نے ذکر کو غصب کیا  
تھا اور جناب میر کو ایسا مجبور کیا کہ کچھ نہ کر سکے۔ پھر نمبر ہے کہ آپ کو ان لوگوں پر غصہ نہ آیا جو اس  
قسم کے ظلم کے باقی ہوئے جسکی نظیر دنیا میں نہیں ملتی۔ اور سارا غصہ آپ کا جناب میر پر رہے  
جنکی مظلومی پر جناب میدہ اپنا ملال و انوس ظاہر کرتی ہیں۔

اس قسم کے محاطات جو انبیاء و اولیاء میں ہوتے ہیں اس سے اور اونکی عظمت ظاہر ہوتی ہے  
اور عصمت نہ کسی قسم کی توہین نہیں چنانچہ حضرت موسیٰ و ہارون کے بارہ بین خود قرین مجید  
ہیں ہے۔

قال یا بنی ام لا تلخذن بلحیتی ولا برامی انی خشیت ان تقول فوقت بین  
بنی اسرائیل و ترقرّب قولی سورہ ط

حضرت ہارون نے کہا اے میرے مان جانے میری ڈرامی نہ پکڑو میرے سر نہ ہال، میں تو  
اس سے ڈرا کہ کہیں آپ یہ کہیں کہ تنہی اسرائیل میں بھوت ڈال دی اور میرے قول کا خیال  
نہ کیا۔ تفسیر کبیر میں جلد ۲ صفحہ ۹

ان موسیٰ و ہارون و جنابان علی و محمد فاحذہما من اخیہ و جبرہ الیہ کہ  
یقول و انما یتنفسہ منہ خلق تہذیب فات جنابان المتفکر قد بعض  
علی مشقیہ و یستلیم بعد و یقبض حتی یخوت و یبری موسیٰ و ہارون  
نفسہ لایمکن احفاء و شریک خصم بہ ما صنع الرجل یتنفس فی حال الفکر و یقبض

یعنی حضرت موسیٰ کی حالت غضب میں تشریف لائے تو سرگاہاں حضرت ہارون کا بڑا اور چلیا جیسا کہ انسان خود اپنی نفس کے ساتھ کرتا ہے کہ لب جیتا ہو اور انگلیاں کا مثلاً ہے۔ تو حضرت موسیٰ نے اپنے بھائی ہارون کو اپنے نفس کی جگہ قرار دیا کیونکہ وہ اس کے بھائی اور سرپرست تھے تو جو کچھ اپنے نفس کے ساتھ انسان حال فکر و غضب میں کرتا ہو وہی حضرت موسیٰ نے کیا۔

پس چونکہ جناب علیہ اور جناب بیروہ و معصوم تھے مثل حضرت ہارون و موسیٰ تو جو معاملہ وہاں پیش آیا وہ کسی نظیر میں واقعہ کو سمجھئے کہ جناب سیدہ نے اسی طرح اظہارِ لال کیا۔ اور الزام کسی پر نہیں کیونکہ جو صلوحت حضرت ہارون کے پیش نظر تھی وہی جناب بیروہ کو رک رہی ہو کیونکہ آپ ہی تو جنس رسول امت مہی جنزلیہ ہارون میں موسیٰ کے مصداق ہیں۔ قولہ۔ پھر گریہ صحیح ہو کہ انھوں نے صبر کیا تھا۔ تو کیا نصیحت عباس کے پرنا لہ کا واقعہ کو بھول گیا ہو۔ موسیٰ دلدار علی نے اپنی کتاب عماد الاسلام میں جو امام رازی کی کتاب نہایت المدحی کا جواب ہے۔ پرنا لہ کے قصہ کو مفصل لکھا ہو۔ پھر ایک پرنا لہ پر جس قدر عرصہ کہ اگر کسی نے اسکو اکھڑا۔ تو اسکو صلیبی و صوب میں صلیب دو ٹکا اور اپنے ناموس کی نسبت وہ کوتاہی کہ اسکو غیہ آدمی ستاتے ہیں۔ حتیٰ کہ گھر چلاتے اور سقطِ حمل تک نوبت پہنچتی ہو مگر مولانا مشککشا اُن کو ہون تک نہیں کرتے۔ کیا ایسا شخص جو بقول شیعہ اسد اللہ الغالب غالب کل غالب ہو یا یہی باتوں کی برداشت کر سکتا ہے۔ خدیر

اقول خدا بگو عقل سے دو دیا کہ ہون کیونکہ ہارون و صبر و حلم مختلف ہوتے ہیں چونکہ معاملہ قدح میں خود جناب امیر کی شرکت تھی کہ سب ہی کہتے جناب امیر حضرت سیدہ کو آمادہ کرنے میں اسلئے جو ان صبری کا موقع تھا کہ معلوم ہو یہ ایسے ظالم ہیں جو نبی رسول پر ظلم کر رہے ہیں بخلاف حضرت عباس کے معاملہ کے کہ وہ اس نفع جناب امیر کو نہ تھا۔ اسلئے وہ ان کو سبقت فرماتا اپنی کچی زانی غرض پر نہ محمول ہوتا۔ بلکہ محض حمایتِ مظلوم پر جسکو تمام قوم پسند کرتی ہے۔

بہ استثناء اہل سنت  
آپ نے ہارون و عباس دونوں کی جناب یہ کتاب کو منکلمات گالیان بیت میں حضرت کے قتل کا ارادہ کیا ہے۔ مگر اپنے لعنت کی جو قتل کیا ہے۔ بلکہ مصداقِ فاصدہ کا صبر

اولاً الغرض من الرسل صبراً بالہ۔

مگر جہاں یہی صحابی پر ظاہر ہوا یا مثنوی کسی رعیت پر تو پھر اپنے صبر میں کیا اور اس کا ضرور انتقام لیا جسے شواہد و نظائر کی ضرورت میں اہل علم کو معلوم ہے۔

آگے بیان شدہ ایک یاد کرنا چاہیے جس میں حضرت عائشہؓ بڑا کام لگا لیا ہے۔ مسطح خالہ زادہ کا ابو بکر پر مدد قذف جاری کیا اور ان میں کیا سر آمد و سر غم جو عبد اللہ بن سلول تھا اور یہ کوئی حد نہیں لگائی تفسیر و تشریح میں ہے۔ مسئلہ چل رہا ہے۔

فقال عبد اللہ بن ابی سلول للناس فجزیہا درہم اللکبۃ و احانہ علی ذلک حسان بن ثابت۔ و مسطح بن اثانہ و مہنہ و شاع ذلک فی العسکر فبلغ ذلک یحکان فی قلب النبی فما قالوا حتی رجعوا الی المدینۃ و اشاع عبد اللہ بن ابی ہذا الحدیث فی المدینۃ و اشتد ذلک علی رسول اللہ۔

یعنی جب صفوان بن عطلؓ کو اپنے ناقدین نے گڑا ہے تو عبد اللہ بن ابی سلول نے کہا قسم رب غاد کہ میں کسی شخص نے اسے ساتھ بنگاری کیا ہے۔ اس کی تائید کی حسان بن ثابت۔ مسطح بن اثانہ حمزہؓ اور ابیہ حضرت زینب بنت جحش زوجہ رسول اللہؐ نے اور یہ خبر تمام مکین میں گئی جس سے حضرت کے دہلیز میں شک پیدا ہوا جب یہ پہنچا تو عبد اللہ بن ابی سلول نے اس خبر کو خوب شایع کیا اور حضرت پر یہ مہر نہایت سخت گذرا۔

اس سے معلوم ہوا کہ جو کچھ بانی امتؐ اس زمانہ میں تھا وہ عبد اللہ بن ابی سلول تھا جسے بقسم قذف کہا تھا تمام شہور کیا۔ مگر رسول اللہؐ نے یہ نبوی حد نہ جاری کی چنانچہ نفع الہاری شرح صحیح بخاری میں ہے طحا جلد ۲

و فیہ تأخیر الحدیث عن جحشی من القاعدۃ المقتدۃ بنہ علی ذلک ابن ہلال المستملی ان عبد اللہ بن ابی کان ممن قذف عائشہ۔ ولو یقع فی الحدیث اندمہ۔ یعنی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہاں حد قائم کرنے سے خوف فتنہ ہو وہاں جائز ہے کہ اس حد کو ملتوی کر دے کیونکہ عبد اللہ بن ابی بھی اون لوگوں سے تھا جسے قذف عائشہؓ کا تھا اور حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے کہ اس پر حد لگائی گئی ہو۔

پس جب ایسے اعظم ہیں کہ عائشی محبوبہ پر محبت لگائی گئی کہ وہ وہ سب سے انتہائی محبت  
 ہیں حضرت نے باہر قوت و شہادت کہ عمرؓ نے حضرتؓ سے محبت لگائی کہ وہ وہ سب سے انتہائی  
 کی۔ تو جناب امیر نے اگر اس ظلم کی نسبت کی ہے جناب سے کہ جو تکلف ہو جائی تو نہ ہوتا  
 تعجب ہے کیونکہ کسی قسم کا ظلم اگر ان تمام باب سے وہ درجہ نہیں ہے۔ بلکہ جو ایسی محبت لگائے گا وہ سب سے  
 کہ طبعاً انسان ایسی حالت میں جان سے گذر جاتا ہے۔

حالانکہ جناب امیر اور جناب سالتاب کی محوری اور قدرتیں مختلف ہیں۔ وہ ظاہر ہے کہ یہاں  
 سالتاب کو وہ اختیار حاصل ہے جو سیکرہ اور جناب امیر کو وہ محبوس ہے کہ وہی محوری سیکرہ کی  
 قدرہ تو یہ ہے کہ حضرت نے صرف عبد اللہ بن ابی سلول پر حسب حق و سبب سے عین عادی کیا  
 بلکہ جب وہ مراہے تو اس طرح کی عورت افزائی فرمائی ہے کہ جسک کسی صحابی کیلئے وہ باتیں نہیں  
 منقول ہو ہیں۔ جو ذرا قصص اور سوچنا یا۔ اور سب سے بہترین حد تک اس میں عین عادی کیا  
 لیٹے رہے۔ اسکی نماز بخار و غیرہ میں اس سے عین عادی رہا۔ اور اس سے مانع رہا۔ یہاں تک کہ حضرت کا  
 دامن پر لکھ لیا گیا کہ حضرت نے ایک نہ مانا اور اسکو اس عزت و احترام سے دشمن کیا جو کسی صحابی  
 کو نہیں نصیب ہوا جس سے زبان ہو سکتا ہے کہ حضرت کو یہ فعل اور اسکی اس بات نہ لایا اس طرح  
 کی نوازش کی۔ بلکہ ماوردی تو اسے مدعی ہیں کہ حضرت نے قاذفین عائشہ سے کسی پر بھی  
 حد نہیں لگائی چنانچہ فتح الباری میں ہے۔ وقد حکى لما وردى انكار وقوع  
 ائحد بالذین قد ذنوا عائشة - اصلاً كما تقدم واعتل قائلاً: بار، حد، الذنات  
 لا يجب الا بقيام بينة - او اقراره و زاد خيرة او بطلب المدحوف قال ولينقل  
 ذلك كذا قال منہ ۳

کہ ماوردی اسکے قائل ہیں کہ حضرت نے ان لوگوں پر جنہوں نے قذف عائشہ کیا تھا مطلق حد  
 نہ جاری کیا جیسا کہ پہلے مذکور ہو اور اسکی وجہ یہ بیان کی ہے کہ حد قذف تو اس وقت جاری  
 ہوتا ہے جبکہ عین قائم ہو یا اقرار کرے اور وہ سونے نے یہ زیادہ کیا ہے کہ جب قذف کیا گیا ہے  
 وہ طالب حد ہو۔ حالانکہ حد میں مطلق ذکر کیا نہیں ہے۔  
 اور مطلق بالکل صاف ہے کیونکہ ماوردی نے صاف صاف انکار کر دیا کہ حضرت نے قاذفین عائشہ

پر مطلق حد لگایا ہی نہیں۔ تو پھر فرمائیے جو شخص ایسے بنی کا تابع ہو جس نے برضا و رغبت یا مجبوری ایسے لوگوں پر بھی حد نہ لگایا جو ایسے اعظم کے قریب ہو کہ عائشہ سی محبوبہ کو تہم نہ کیا یا وہ کسی وصی یا ثقین اگر مستہائے مجبوری میں اُن کا ملو کو سزا نہ دی جنہوں نے جناب سید پر ظلم کیا تو آپ کو کون تعجب ہوتا ہے۔

حضرت زینب جو بنت رسول اللہ ہی جاتی ہیں اور زینب خید بناتی اون کے حق میں نہ اُن کی جاتی جو یہ بچا حال سابقاً مذکور ہو چکا کیا وصف کیا وہ بڑی عظیم الظلم ہوا تھا جس سے وہ ہلاک ہوئیں مگر رسول اللہ نے اُس کا بدلہ نہ لیا۔ تو بتلایا بیٹے اگر حضرت کی تاسی کی۔ تو اس کا خیال کا ظلم جو ہو جائیگا یہی تو مصفحہ ایسا وادھیا دی کہ وہ اپنی نفس کیلئے کچھ نہیں کرتے اور غیروں کے لئے جان تک دے ڈالتے ہیں۔

افسوس تو زیادہ تر اسی کا ہو کہ آپ نے یا آپ کے اصلاً سے آپ تک نہ رتبہ نبیا کو چھاننا نہ درجہ اولیا کو اپنے نفس پر قیاس کر سکتے ہیں کہ جن باتوں سے ہم متاثر ہوتے ہیں انہیں باتوں سے وہ متاثر بھی متاثر ہوتے ہیں حالانکہ وہ درجہ پر ہوا آپ کے قیاس میں نہیں آسکتا کہ شخص ایسا اثر لیت اور الفاظ حکم خدا کیلئے وہ کس کس صعوبات کو برداشت کرتے ہیں اور وہی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو سکتا ہو یا اسد اللہ تھا کہ بدل سکتا ہے جو اپنے نفس پر تفاق و تزویرہ سے افسانیت کو بھی نہ دخل ہے کیا قصہ عمرو بن عبدود بھول گئے کہ اُسے جناب امیرِ مومنانہؑ کا ہوا اور حضرت تلوار روک لیا ہے اور یہی فرمایا ہے کہ اگر اس وقت میں اسے قتل کرتا تو نقصانیت شریک ہوتی روضہ ندیہ میں ہے۔ ص ۵۴

قلت وفي هذه القصة ما نقصر عنه العبارات من الدلالة على شجاعة الوصي وعنى بذله نفسه لله ولرسوله صلى الله عليه وآله بذل نفسه ثلاثاً مرات وقد اجمعوا على ابطال المومنين المسلمين ثم لما حسن ما خاطب به عمرو من الثلاثة الخلال التي عرضها عليه فله ما ثبت ذاك الجنان وما اقوم تلك اللسان ان كلهم باللسان اتفق وان كلهم باللسان اثنى وفي بعض روايات القصة انه لما برأه على صدر عمر ثقله عمر وفنكن عليه الثلاثة عن

می داد و آنحضرت گرسنه شمارا چندی داد جابل شمار یعنی در امن و امان و ناز و نعمت  
 دنیاوی و دینی بودید و بودیم مادر زمین و در زن و دشمنان دین بکشته زیر که همه  
 کافر بودند غیر از نجاشی و بودیم در غدرت و محنت و این همه از جهت خدا سوگند بخورم  
 من طعنه را و بنی فوشتم آبرو تا آنکه گویم و فعل کنم آنچه گفتی تو نزد رسول خدا و گفت  
 بودیم که ای اگر ده میبخشیم و ترسانیده می شدیم پس بگویم بجزرت و به پرسم او از حقیقت  
 حال و بخدا سوگند و روع و گویم و مثل کنم باطل و زیاده ندانم بر آنچه شنیدیم از تو  
 پس هنگامی که آمد آنحضرت در مجلس گفت اسما پر سید از آن حضرت یابی احدی  
 میگوید چنین فرموده آن حضرت پس چنانچه میخواست گفت گفتم چنین چنین و گفت آنچه  
 گذشت تیر بود میان عمرو و کلام پس فرمود آن حضرت نیست عمرو و باران و سه سزاوارتر نزد  
 من از شما و او را صاحب او را یک نبوت است که از که بدین است و مر شمارا از این سبب  
 و نبوت است یعنی یک از که پیشه و دیگر از که پیشه و دیگر از که پیشه و دیگر از که پیشه  
 ابو موسی و صاحب سفینه را که می آیند نزد من فوج فوج و فرق فرق می پرسند مرا از این حدیث و بنوی  
 از دنیا چیز که ایشان بان شادان تر و بزرگتر شوند در نفسهای خود از آنچه گفت مرا ایشان را  
 پیغمبر صلی الله علیه و سلم و صح که در و اطرا ایشان ایشان کرده و تحقیق دیدم ابو موسی را که طلب احادیث  
 آنرا را میگرد این حدیث از من از جهت ذوق و خوشحالی که دست داد و از آنان و گفته است  
 ابو موسی قدوم آوردم با پیغمبر صلی الله علیه و سلم بعد از آن که فتح کرد خیبر را پس قیمت کرد مرا و قیمت  
 کرد و میچ که را که حاضر نشده بود فتح را و صلت

کیا مسلمانان کی جماعت میں ملکی تعداد و وقت کثروں سے کہیں زیادہ ہے یا نشان

حاکم باری کو قبول کیا تو خدا ہی رحم کرنے کیونکہ عار کفری کار منصب و رسالت تو محمد صاحب  
 قبول و عدم قبول پر محال ہے کہ جسکو حق نے مانا وہ منصب رسالت سے ہوا اور حکم  
 نہ مانا وہ منصب رسالت سے خارج ہوا۔

مکلفوں میں یہ ہے کہ اس واقعہ سے بھی او کا اسلام ثابت ہو سکا کہ جو کہ جب  
 تجویز سے ثابت ہو چکی تھی کہ جس کے بارے میں حضرت نے یہ دعائی وہ ہمارا کیا تو میں  
 اذنی فانی قدی کہان حاصل ہوا وہ تو تجویز کی تائید ہوئی۔

شبیہ و دوچار مسلمان بھی ایسے نکل سکتے ہیں جو اس حدیث رسول کی تصدیق کریں اور حضرت کو اس بیان میں صادق مابین جنہیں حضرت بتا کہ بیان فرماتے ہیں کہ ہرگز عمر اور اس کے ساتھی ٹلوگوں سے بہتر اور احسن تر ہمارے ساتھ نہیں ہیں ۹ حاشا و کلا۔ ہم چاہنا کہ جانتے ہیں ایک متنفس بھی ان صحابان اسلام میں ایسا نہ ہوگا جو رسول اللہ کی اس حدیث پر ایمان لائے اور حضرت کو اس قول میں صادق جانتے کیونکہ مسلمانوں نے اپنا عقیدہ یہ قائم کیا ہے افضل اللہ بعد نبینا ابو بکر و عمر۔ شیخ عفا اللہ عنہما ۷۷۔

پھر بتائے یہ کس قسم کے مسلمان ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل قرابت کو تہنیت تمام ابو بکر و عمر سے افضل فرمایا اور حضرات اہل سنت پر خلاف اوسکے یہ عقیدہ قائم کریں کہ کشتیوں میں آپ اس روایت کو بغور ملاحظہ فرمائیں کہ اس روایت میں جو رسول اللہ کی بعثت کے دو تین برس کے بعد کہ عہدہ سے بعثت کر کے ملک حبش میں گئی ہیں جو نہ اپنا ملک ہے نہ اپنا وطن ہے نہ اپنی زبان ہے نہ اپنا دین ہے نہ اپنی قوم نہ قبیلہ اور شہر پوری میں واپس آئی ہیں۔ ملاقات حضرت حفصہ کو گئی ہیں وہاں عمر و صاحب کا تشویش ملا اور اس خطاب سے سوال کرتا کہ وہی عورت حبشہ والی وہی عورت ہے دریا والی نہ سلام ہے نہ راج پرسی نہ ولد ہی نہ انسانی سلوک بلکہ حیثیت یہ تعریف ہے کہ ہم تم سے افضل ہیں کیونکہ تم پر بھقت کر کے آئے۔

کیا آپ کسی مہذب شخص کی تقریر ایک ایسے غریب مسافر سے جو اتنے عرصہ کے بعد آیا اور بطور نظیر پیش کر سکتے ہیں ۹ ہرگز نہیں کیا آئے کسی شخص کو سنا ہے کہ اس طرح وہ اپنی فرضی فضیلت بیان کرے ۹ اس مہذب زمانہ میں تو آپ کسی مکینہ سے مکینہ نہ کی بھی تقریر نہ سیکھ جائے بلکہ غور کیجئے تو عمر صاحب نے حضرت پر الزام قائم کیا ہے کہ لڑائی اور کچھ گاہ بہر ہندی شدید جبکہ مطلب یہ ہے کہ حضرت کے اس حکم کی بدولت وہ شہید ہوگا تو باعث مشہادت اس کا کو فرار دیا۔

پھر جب روایت میں اختلاف ہے کہ قائل اسکا کون ہے کیونکہ بعض روایت میں حکام و نوکر ہیں یہ یادوں کی بندش ہو۔

بہر حال اگر طریقہ مولوی شبلی صاحب پر تفریق کا و منصب و رسالت مانا جائے تو مرنے پر

منہ میان ٹھوکتا ہو، وہ بھی ایک غریب بکس مجبور و عورت کے مقابلہ میں پھر یہ کون سی بڑی شہنشاہی اور بہادری تھی جس پر آپ استعدا راز رائے تھے۔ اگر کوہِ اوس سے نیا دھبہ نہ بنیں کیونکہ رسول اللہ نے نہایت صفائی کے عمر کی تکذیب اور حضرت اسماعیلؑ کی تصدیق تمام عالم پر ظاہر کر دی جس سے اوی زمانہ میں پھر اس درجہ مشہور اور متواتر ہو گئی کہ ہزاروں صحابہ فوج فوج گروہ درگروہ آتے اس حدیث کو سنتے اور خوش ہوتے کہ رسول اللہ نے کس نصیحت سے عمر صاحب کے تکبر کو توڑا ہے اور ارون کے غرور کا سر پچا کیا ہے۔

ہاں آپ جانتے ہیں۔ یہ اس بات محسوس کون ہیں؟ حضرت جعفر طیارؓ کی زوجہ ہیں اور یہی وجہ ہے کہ عمر صاحب اپنی فضیلت کو ارون کے مقابل میں ثابت کیا جاتے تھے کیونکہ آپ ملاحظہ کر چکے ہیں عمر صاحب کو جو عناد تھا قرأت مندان رسول سے نہ دگر صحابہ سے اسی وجہ سے یہاں چاہا کہ اپنی فضیلت کا اقرار کرالین مگر یہ ممکن تھا کہ رسول اللہ کسی ناچار اور کا اقرار فرمائیں اسی وجہ سے حضرت نے اس تصریح سے عمر کی تکذیب کی کیونکہ اسماعیلؑ عیسٰی بن ماریؑ و فضیل بن یحییٰؑ ایک قرأت مندی رسول پر سبب زوجیت حضرت جعفر طیارؓ۔ دوسری فضیلت ہجرت حبشہ کی کیونکہ پہلے آج تک کسی حدیث یا تاریخ میں نہیں دیکھا ہے کہ عمر صاحب نے اپنی فضیلت کا کسی دھوی لگا بجز اسکے کہ قرأت رسول کو ہمیشہ وہ نظر حقارت سے دیکھتے تھے اور بظاہر ہی وجہ معلوم ہوتی ہے اس قسم کی غیر مذہب اور کمینہ تقریب کی۔ ان حالات سے آپ اس نتیجہ پر ضرور پہنچ سکتے ہیں کہ عمر صاحب کس قسم کی حقارت قرأت مندی رسول سے تمام مسلمانوں میں پہلے رہے تھے کیونکہ حضرت جبارؓ سے یہ سخت کلامی کرچکے۔ حضرت عقیبہ بن ابی رباحؓ سے وحیاً یہ تقریر ملی آپ سے

ایک واقعہ ایسا ملتا ہے جس میں کیونکہ عمر صاحب نے آپ کے اس کلام کو منصب رسالت سے مانا۔ مگر افسوس کہ ایسے صد واقعات ہیں جنہیں کفار نے بھی حضرت کی تصدیق کی ہے اور حضرت کی خبر کو مانا تھا کہ ولیا ضرور ہو گا لہذا عمر صاحب اور وہ کفار اس مادہ میں مساوی نظر پھر کر رہے ہیں کہ ان کو مسلمان کہیں اور ان کو نہ کہیں ملائح النبوة میں ہے۔

امیہ بن خلفؓ نے فرمایا کہ ان کے بیرون رو بہت آنکھ بوسے سیدہ بوریہؓ کو دیکھ کر



حضرت ام ہانی خواہر جناب امیر سے انکی بدنہانی آپ معلوم کر چکے۔ زوجہ حضرت جعفر طیار سے غیر مہذب تقریر بھی آپ دیکھ چکے۔ اب وہ ناناہ آیا کہ رسول اللہ نے دنیا سے انتقال فرمایا ایک طرف عمر صاحب ہیں اور اونکے ہمراہ صحابہ۔ دوسری طرف خاندان رسالت کے بقیہ السیف جناب امیر جناب بندہ حضرت عباس حضرت عقیل اور چند بچے یعنی حسین عبد اللہ بن عباس حماد اللہ بن جعفر وغیرہم جنہیں کسی کا سن دس برس سے زیادہ نہیں پھر تاکہ عمر صاحب کا تشدد کس درجہ تیز ہوگا۔ پہلا واقعہ اکبر خانہ سوزی جناب سیہ کا ملیکا حسین عمر صاحب قہم کھا۔ پتہ ہیں کہ عباس گھر کو ضرور جلا دیگے اور بعض صحابہ کہتے ہیں کہ اس میں جناب فاطمہ بنت رسول ہیں لیکن عمر صاحب نہایت بے پرواہی سے جواب دیتے ہیں ہو اگرین!! جیسا کہ از اللہ تعالیٰ معلوم ہیں۔

دوسرا واقعہ اسکے متصل ہی وہ بھی جناب امیر کے ساتھ پیش آیا کہ حضرت نے فرمایا اگر ہم بیعت نہ کریں تو تم کیا کرو گے۔ عمر نے جواب دیا کہ قتل کر نیلے جس پر جناب امیر نے فرمایا کہ تب ایک بندہ خدا اور برادر رسول کے تم قتل ہو گے جبہ عمر نے کہا کہ بندہ خدا تو ٹھیک ہے۔ لیکن برادر رسول نہیں۔ دیکھو کتاب الامت والیا۔ ص ۲۷

دیکھئے ان دونوں واقعوں میں اس طرح عمر صاحب نے قرابت رسول کی تحقیر کی کہ جناب سیہ نے نہایت تو کہا "ہو اگرین" اور جناب امیر کی نسبت صاف صاف بیان کر دیا کہ آپ برادر رسول نہیں ہیں۔ اس سے بڑھ کر کیا انکار ہو سکتا ہے اور کیا تحقیر قرابت۔

ان سلسل واقعات سے آپ بخوبی متحیر نکال سکتے ہیں کہ قرابت رسول کس طرح مسلمانوں کی تقدیر میں ذلیل و خستہ کی جارہی ہے کہ کہیں تو اصل قرابت ہی سے انکار ہے کہیں اوسکے

سعد بن معاذ، خیر وادہ بود کہ امیہ بن جلف را باران من خواہند کشت، و خبر آنحضرت نزد کفار قریش بے شک صادق بود و ص ۲۷ جلد ۱

تو کہا عمر صاحب کفار قریش سے بھی لگے گذرتے ہوئے تھے۔ جو حضرت کے غریبی تصدیق نہ کرتے۔

تو اب مولوی شلی صاحب تہانین کہ عمر صاحب کو آپ کیو مکر مسلمان کہہ سکتے ہیں کیونکہ آپ فرما چکے ہیں "بزرگ جانتا دیکھا ہم کو اسلام کے دائرے سے بھی باہر سمجھتے"۔

قابلِ عزت و احترام ہونے سے انکار ہے۔ اب عمل کارِ روائی سنئے جو اس قرابتِ رسول کے کھانچ  
کیلئے کی گئی۔ سنن ابوداؤد و کتاب الطرائج و المعنی والامارۃ میں ہے۔

حدثنا عبید اللہ بن عمر بن میسرۃ الحدادی عن عبد الرحمن بن مہدی عن عبد اللہ  
بن المبارک عن یونس بن یزید عن الزہری قال اخبرنی سعید بن مسیب  
قال اخبرنی جابر بن مطعم انه جاء وهو وعثمان بن عفان یسکلمان رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما قسم من الخمس بین بنی ہاشم وبنی المطلب فقلت  
یا رسول اللہ فسمت لاخوات بنی المطلب ولم یفطن شیئاً وقرابتاً وقرابۃ ہونک  
واحدۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما بنو ہاشم وبنو المطلب شیئ واحد  
قال جابر ولم یقسم لنبی عبد المطلب ولا لنبی نوفل من ذلک الخمس کما قسم  
لبنی ہاشم وبنی المطلب وقال وکان ابو بکر یقسم الخمس نحو قسم رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم غیر انہ لیکن یعطی قریب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعطیہم قال فکان عمر بن الخطاب یعطیہم  
منہ وعثمان بعدہ۔ مطبوعہ کانپور مکتبہ

یعنی جابر بن مطعم سے روایت ہے کہ وہ اور عثمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس حاضر  
ہوئے کہ کلام کر کے دوبارہ خمس کے جو حضرت نے تقسیم کیا تھا بنی ہاشم اور بنی المطلب کو میر  
ابن مطعم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سے عرض کیا آپ خمس سے ہمارے بھائیوں بنی المطلب  
کو دیا اور تم کو کچھ نہ دیا حالانکہ قرابت ہلو گون کی ایک ہے دیکھو کہ حضرت ہاشم چار بھائی تھے  
ہاشم مطلب عبد شمس نوفل حضرت ہاشم کی اولاد رسول اللہ جنابا بکثرت اسی  
حسب سے ضرور ہے کہ حسبِ اقراء اپنے اب انکو اسلام کے دائرے سے باہر نہ کریں۔ کیونکہ مدارِ تصدیق  
رسول احکام ہے جب کہ جسے حضرت کے احکام کو صدقِ دل سے مانا وہ مؤمن ہوا۔ اور جس نے احکام  
میں تصدیق نہ کی وہ کافر ہوا اگرچہ اجناس میں حضرت کو کیسا ہی صادق بلکہ اصدق الصدوقین  
ماتا ہو کیونکہ خداوندِ عالم سورہ نمل میں فرماتا ہے۔

فلما جاء قضاہما اتا مبعوثاً قالوا ہذا اسحر مبین وجمہا واستیقنتھا انفسہم

بنی ہاشم -

اور بعد شمس کے عثمان وغیرہ اور نوفل کے حیران مطعم ۱۱ اقام پس فرمایا حضرت نے بنی ہاشم اور بنی المطلب ہمیشہ ایک رہے جیسے کہ کہا کہ حضرت نے شمس سے حصہ نہ دیا بنی عبد شمس (جس میں حضرت عثمان تھے) نہ بنی نوفل کو (جس میں حیرہ تھے) اور تقسیم کیا بنی ہاشم و بنی المطلب کو۔

پھر حیرہ کہتے ہیں کہ ابو بکر تقسیم کرتے تھے مطابق تقسیم رسول صلعم کے مگر قرابت مندان رسول کو کچھ بھی نہ دیتے تھے جیسا کہ رسول دیا کرتے تھے جیسے کہتے ہیں اور مگر صاحب دیا کرتے تھے ان قرابت مندوں کو: وہی شمس سے اور بعد کے عثمان بھی۔ انتہی۔

یہاں آپ خسف نک کہ نہ خیال کچھ کیا جسکے بار میں یہ حدیث بنائی گئی کہ نحن معاشو الانبیاء ولا ندرت ولا نؤث بلکہ عام قرابت رسول ہے جسکے بار میں خداوند عالم فرماتا ہے واعلموا انما عرفت من شیء فان لله حسنة وللرسول ولذی القربى والیتامی والمسالکین یعنی خداوند عالم نے شمس کو پانچ حصوں پر تقسیم کیا ہے حصہ حلا، حصہ رسول، حصہ ذوی القربی، حصہ یتامی و مسالکین۔ اوسکے متعلق ابو بکر صاحب کی یہ کارروائی تھی۔ کہ قرابت مندان رسول کو ایک دم محروم کر دیا تھا۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ حکم پر خداوند عالم وسنت رسول کو انہوں نے ایک دم معطل کر دیا۔

قصہ مذکور میں یہ کہا جاتا ہے کہ چونکہ ابو بکر صاحب خود رسول اللہ سے وہ حدیث سن چکے تھے اس سبب سے مجبور تھے۔ مگر یہاں کیا ارشاد ہوگا کہ قرآن میں آج تک یہ حکم موجود ہے اور رسول اللہ صلعم کا اسی کے مطابق عمل بھی تھا لیکن ابو بکر صاحب نے ایک دم محروم کر دیا ظلماء و حلو اظلم کف کان عاقبة المفسدین یعنی جب اونکے پاس ہماری رو شمن نشانیاں پہنچیں تو کہنے لگے یہ میری جادو ہے اور اٹھا گیا اوس سے اڑا ظلم و غور حالانکہ اونکے دلوں نے یقین کر لیا تھا۔ پس دیکھو کیا انجام ہے مفسدین کا۔

آخر میں ہم مولوی شبلی صاحب کو حلج دیتے ہیں کہ آپ کو تاریخ دانی پر پڑا ہوا ہے۔ آپ ابتداء سے اسلام عمر صاحب سے ایک واقعہ بھی ایسا دیکھا دین کہ کسی حکم کو جس میں کچھ دخل و مقولات کا

اور بر خلاف اوسکے عرصہ صاحب نے پھر وہ سلسلہ جاری کیا جس سے اسکا بھی گمان نہیں ہو سکتا کہ ابوبکر صاحب کو کوئی خاص حکم اسکے متعلق بھی ملا ہوا ہے کہ کم سے کم عرصہ صاحب تو ضرور اوسکی تقلید کرتے۔

خداوند عالم نے صرف اسی آیہ میں حصہ ذوی القربی نہیں قرار دیا۔ بلکہ دوسری آیہ میں فرمایا ہے و ات ذی القربی حقدہ کہ ذوی القربی کو اونا کا حق دیدو۔

جیسکے مضمون تفسیری سے ہم بیان نہیں بحث کرتے بلکہ ظاہری الفاظ قرآن پر توجہ دلاتے ہیں کہ کس طرح خدا نے حق ذوی القربی کے دینے کی تاکید کی۔ مگر خلیفہ اول نے خلافت پاتے ہی اوس حق کو ایسا باطل کیا کہ کسی طرح قربت مندان رسول کو اونا کا حق نہ دیا۔

جیسری آیہ میں تو خدا نے یہ بھی فرمایا قل لا استأکم علیہ اجر الا المودة فی القربی جس سے معلوم ہوا کہ مودت اہل قری کو خدا نے اجر رسالت قرار دیا ہے۔ مگر اوس حکم کی اس طرح تفسیل کی گئی کہ رسول اللہ کے حضور میں آپکی قربت مندی غیر نافع اور بیکار شئی قرار دی گئی جیسے حضرت کو بار بار خطبہ کرنا پڑا۔

یہی سبب ہے کہ صحیح مسلم میں ہے وکان لعلی من الناس جھتہ حیاة فاطمہ فلما وقفت استنکر علی وجہ الناس فالتمس مصلحتہ ابی بکر ومبايعتہ و لم یکن باہم تلك الا شہرا جلد ملا مطبوعہ دہلی

یعنی زندگی جناب سیدہ سے ایک طرح کی آبرو تھی حضرت علیؑ کو جب حضرت فاطمہؑ نے انتقال کیا تو سب کے موافق حضرت علیؑ سے پھر گئے جس سے وہ مجبور ہوئے کہ ابوبکر سے صلح کریں۔ یہ روایت ابھی طرح تباہی ہے کہ عمر ابوبکر کی متفقہ کوششوں نے قربت مندی رسول کو ایسا لکڑو روپے اثر کر دیا تھا کہ جناب امیر ایسے شخص کو جسے بنائے اسلام میں وہ حد متین کی

موقع ملا ہے عرصہ صاحب نے بلا چون و چرا تسلیم کر لیا ہوا اپنے زمانہ میں کوئی ترمیم اوس میں نہ کی ہو تو ہم آپکو تدریجاً نہ دین ہا استشاد اداں احکام کے جو قہر گہاری ہو چکے ہوں۔ خواہ وہ منادات سے ہوں یا خواہ معاملات سے۔ جب یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ اگر آپ کوئی حکم ایسا نکالیں گے تو انشاء اللہ ہم عرصہ صاحب کا اختلاف اوسکے متعلق ضرور دکھا دیں گے۔

تھیں کہ آج تک تو ایخ اون کی شاہد ہیں۔ اگر کچھ قابل سمجھ پایا تو صرف جو جناب سیدہ نے  
کیونکہ جناب سیدہ کی قرابت رسول اللہ سے ایسی تھی جس کا کسی طرح انکار کیا جاسکے۔  
اگرچہ حضرت عمرؓ نے اسکے ملنے میں بھی پوری کوشش کی تھی۔ مگر یہ خطری امر تھا جسکو وہ کسی  
طرح نہ مٹا سکے چنانچہ اسی کتاب الامتہ والسیاستہ میں ہے۔

وَمَا قَامَ عُمَرُ فَرَضِي مَعَهُ جَمَاعَةٌ حَتَّى اتَّوَلَّيَابَ فَاطِمَةَ فَلَمَّا سَمِعَتْ  
أَصْوَاتَهُمْ رَدَّتْ يَدَايَ ابْنِ أَبِي قَحَافَةَ فَلَمَّا سَمِعَ الْقَوْمَ صَوْنَهُمَا وَبَكَاءَهُمَا اللَّهُ فَوَ  
بِالْأَيْنِ وَكَادَتْ قُلُوبُهُمْ يَتَصَدَّعُ وَالْكَادَةُ هُمُ تَفْطُرُ وَهِيَ عَمْرٍ وَمَعَهُ قَوْمٌ فَاحْزَنُوا  
عَلَيَا فَضَوَّابَهُ إِلَى ابْنِ بَكْرِ فَقَالُوا لَوْ أَنَّهُ بَايَعَ فَقَالَ إِنْ أَنَا لَمْ أَفْعَلْ فَنَدَى قَالُوا إِذَا دَاوَدَ اللَّهُ  
الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَضَرَبَ عُنُقَهُ قَالَ إِذَا قَتَلْتُمْ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَإِخْرَاسَ سَوْدَةَ فَقَالَ  
عُمَرُ أَمَا عَبْدُ اللَّهِ فَغَدِمُوهُمَا إِخْوَةَ رَسُولِ اللَّهِ فَخَلَاوَا بِوَيْلِكَر سَأَلَتْ لَا يَشْكُرُ فَقَالَ  
عُمَرُ لَا تَأْتِي سَوْدَةَ بِأَمْرِكَ فَقَالَ لَا أَكْرَهُهُ عَلَى شَيْءٍ مَا كَانَتْ فَاطِمَةُ فِي جَنْبِهِ فَلَمَّحَ  
عَلَى يَقْبِرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَيْحٍ وَمِجَى وَمِنَادَى يَا ابْنَ أُمِّانَ  
الْقَوْمَ اسْتَنْصَحُوا فِي وَكَادُوا يَهْتَلُونَ فِي مَسْجِدِ

یعنی پھر کھڑے ہوئے عمر اور لگے ایک جماعت کے ساتھ یہاں تک کہ داخل ہوئے خانہ جناب  
سیدہ تک اور وہی انہاں کیا جب حضرت نے اون کی آواز سنی تو چرخین اور کہا و اسے ہو  
اسے برا ابی قحافہ پس جب صحابہ نے آپ کے رونے اور آہ و بکا کی آواز سنی تو روتے ہوئے  
پلٹ آئے درحالیکہ قریب تھا دل اذ کے ٹکڑے ہو جائیں اور جگر پاش پاش۔ مگر کھڑے رہی  
عمر اور اون کے ساتھ ایک جماعت تھی۔ پھر نکلا حضرت علیؓ کو اور لیکے ابو بکر کے پاس اور  
کہا کہ بیعت کرو حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اگر نہ بیعت کریں تو تم لیا کرو گے جس پر اون لوگوں نے  
جواب دیا قسم اوس خدا کی جسکے سوا کوئی خدا نہیں ہے اسوقت ہم تمہیں قتل کر دیتے

پھر کیون نہیں آپ اپنے قول کی شرم رکھو صاف صاف کہہ دیجئے کہ ہم انکو اسلام کے

رائے سے باہر سمجھتے ہیں“ وَاللَّامِ عَلَيْنَا

اتبع الهدى

تب حضرت علیؑ نے کہا کہ تم قتل کرو گے ایک بندہ خدا اور برادر رسول کو۔ عمر نے جواب دیا کہ بندہ خدا ہونا تو صحیح ہے لیکن رسول اللہؐ کا بھائی ہونا ہرگز نہیں۔ اور ابو بکرؓ اور سفوت چپ تھے کچھ کلام نہیں کرتے تھے جس پر عمر نے کہا کیوں نہیں تم اپنا علم دیتے ابو بکر نے کہا جب تک حضرت فاطمہؑ اوں کے یہاں ہیں ہم کسی بات پر اوں کو مجبور نہیں کر سکتے پس گئے حضرت علیؑ قبر رسولؐ پر چھینے روتے ہوئے۔ اور فرماتے تھے (ترجمہ آیام) اسے ما جائے میرے قوم نے ہکو ضعیف کو نلپا اور قریب تھا کہ قتل کر دین۔

یہ آیت قرآن مجید میں قصہ حضرت موسیٰؑ و ہارونؑ بن وارد ہے کہ جب حضرت موسیٰؑ اپنے بھائی ہارونؑ کو خلیفہ کر کے کوہ طور کی طرف گئے ہیں اور قوم بنی اسرائیل نے حضرت ہارونؑ کی مخالفت کر کے گو سالہ پرستی شروع کی پس جب حضرت موسیٰؑ واپس آئے تو اوں سے حضرت ہارونؑ نے اپنا حال ان لفظوں میں ادا کیا ہے۔ اوسے آیت کی جناب امیر قبر رسولؐ پر پھونچکر تلاوت کی ہے جس سے ہر مسلمان کو رسول اللہؐ کے حدیث یا علی انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ و ان سید لا نبی بعدی کی بخوبی تصدیق ہو گئی کہ جناب امیرؑ نے ساری ہی وہی تلاوت کیا گیا جو حضرت ہارونؑ کے ساتھ لگتا تھا اور حضرت نے بھی اویسی امر کی تلاوت کی جو حضرت ہارونؑ نے پڑھی تھی۔

جاری عرض اس واقعہ کے بیان سے صرف اس قدر۔ یہ جناب سیدہ کے رونے۔ چھینے پھیلانے کا اثر تھا۔ ماہر پڑا کر دل اور اس کے گھر کے گھر ہو نیلے اور سب واپس آئے لیکن حضرت عمرؓ کی ہمت و استقلال سے یہاں رہا۔ کے رونے اور چلانے نے بھی کوئی فرق پیدا نہیں کیا۔ اور رہا اوسی طرح اپنے ارادہ پر قائم رہے۔

یہ واقعہ ابند اس واقعہ رسولؐ کا ہے کہ کچھ عجمیوں میں کچھ لوگ ایسے۔ جو احادیث رسولؐ پر ایمان رکھتے تھے اور اور کچھ دل باو صفت عداوت الید۔

طاہر بن مثل شخصین سخت نہ تھے۔ اسلئے یہ ہوا کہ کچھ لوگ چلے آئے تھے۔ اوسکے بعد۔ ابوبکر و عمر کے کارروائیوں نے اسکو اس طرح مٹایا کہ آپ سنن ابوداؤد سے دیکھ چکے ابوبکر صاحب نے تقسیم خمس سے حصہ ذوی القربی بالکل نکال دیا کہ کسی طرح اونکا حصہ ہی نہ رہا۔

ہاں چونکہ اس تحریر کی ابتداء قصہ اسماء بنت عیس سے کی گئی ہے جو حضرت جعفر طہار کی زوجہ محترمہ تھیں لہذا بنا سبب مقام یہ واقعہ بھی دیکھی سے خالی نہ ہو گا کہ استیعاب ابن عبدالبرہی میں ہے

قلما توفيت جاءت عائشة تدخل فقالت اسماء تدخل فثلث الى ابى بكر فقالت ان هذا الخثعمية تحول بيننا وبين بنت رسول الله وقد جعلت لها مثل هودج العروس فجاء ابوبكر فوقف على الباب فقال يا اسماء ما حملك على ان صنعت انواج البغي ان يدخلن على بنت رسول الله وجعلت لها مثل هودج العروس فقالت امرتني ان لا يدخل عليهما احد وارتبها هذا الذي صنعت وهي حية فامرته ان اصنع ففعلت لها قال ابوبكر فاصنعى ما امرتك ثم انصرف فغسلها على واسماء مكه جلد

کہ جناب سیدہ نے وفات پائی تو عائشہ نے چاہا کہ اس مکان میں داخل ہوں اسماء بنت عیس نے جو اس وقت زوجہ ابوبکر تھیں) کہا تم اس گھر میں نہ آؤ عائشہ نے اسکی شکایت اپنے باپ ابوبکر کی اور کہا یہ عورت خثعمیہ (اشارہ ہے طرف خاندان اسماء بنت عیس کے) ہوگو و خیر رسول اللہ کے پاس جانے نہیں دیتی اور اُنکے لئے ایک چیز مٹائی ہے مثل ہودج عروس کے (نقش) یہ سنکر حضرت ابوبکر صاحب بھی تشریف لائے اور اسماء بنت عیس سے بکا کر کہا کہ کیوں تو ازواجِ نبویؐ نہیں آنے دیتی (عجب بات ہے کہ کوئی بات ان لوگوں کی چال سے خالی نہیں ہوتی) ہاں تو بی بی عائشہ نے کہا ہکو بنت رسول کے یہاں نہیں جانے دیتی مگر ایسا دیتے وقت نہیں خیال کیا گیا کہ بنت رسول ہیں۔ اور یہاں ابوبکر صاحب بھی

وہی گول فقرہ کہتے ہیں کہ ازواج بنی کو نہیں آنے دیتی اور یہ نہیں کہتے کہ عائشہ کو کیوں روکا اور یہ ہوج عسروس سا کیوں بنایا ہے اسما نے جواب دیا خود جناب سیدۃ البکرم دے گئی ہیں کہ کسی کو نہ آنے دینا اور یہ نفس تو مجھے خود حضرت کو دکھا دیا تھا اور اس معصومہ نے پسند کیا۔ اور اسکے بنانے کا حکم دیا حضرت ابوبکر یہ کھکھکے گئے کہ اچھا بناو۔

یہ روایت آپکو اچھی طرح بتا رہی ہے کہ قلب مبارک جناب سیدہ پر کیا صدمہ گزرا تھا کہ اسکی وصیت کی کہ عائشہ ہمارے جنازہ پر نہ آنے پائیں۔

مدارج النبوة میں ہے ص ۵۵ جلد دوم  
وگویند کہ روز دیگر ابوبکر صدیق و عمر فاروق رض و صحابہ دیگر رض با علی مرتضیٰ شکایت کر دند کہ چون ما را خبر نہ کردی تا شرف نماز بروے در یافتہ۔ علی عذر گفت کہ بنا بر وصیت دے کر دم کہ چون از دنیا بروم مرا بہ شب دفن کنی تا چشم نامحرم بر جنازہ من نیفتد۔ جس سے معلوم ہوا کہ جناب سیدہ کی وصیت صرف عائشہ ہی کے بار میں نہ تھی بلکہ ابوبکر صاحب و عمر کے بار میں بھی وصیت فرمائی تھیں کہ ان میں سے کوئی شریک جنازہ نہ ہو۔

و متفرجند و اموات جن جو خود عہد رسول اللہ میں پیش آچکے تھے اور بعد حضرت اون امور کی بخند یہ ہوتی رہی۔ پھر کیوں کر ممکن تھا کہ جناب سیدہ ان کی بات فاسدہ سے مطلع نہ ہوں۔ اور پھر اسکے کیا چارہ تھا کہ مظلومیت و مضبوطیت سے حقیقت اسلام کو ثابت کر میں کیونکہ تمامی صحابہ تو طلب دینا میں مشغول تھے جس سے من یرید الدنیا و منکم من یرید الاخرۃ تصدیق ہو رہی تھی۔

یہ ہے فلسفہ مطالبہ فک کا جسکی غرض محض اعلیٰ حقیقت



اور اسلام کی جلالت، قدر و عظمت کا اظہار تاکہ نہ صرف اوس وقت بلکہ قیامت تک تمام عالم کو معلوم ہوتا رہے اسلام کی تعلیم کبائھی اور صحابہ نے اوس کو کس طرح مثایا۔

اب ہم اس مقدمہ کو تمام کرتے ہیں اور آیات بیانات کے ہر فقرہ کی حقیقت دیکھتے ہیں تاکہ معلوم ہو کس طرح کی طمع کاری کی گئی ہے واللہ بالغ امرہ وقد جعل اللہ لكل شیء قدراً  
والحمد للہ اکلوا و اخروا الصلوٰۃ والسلام  
علی نبیہ و اہلبیتہ الطاہرین  
باطنا و ظاہراً



## صلاح

وہ ماہانہ رسالہ جو تیرہ برس سے فرقہ حضرت سید  
کی حمایت اور نصرت میں جان لڑا کر رہا ہے۔ جبکہ  
کوئی اجنبی اور ساسا اس فرقے کا دشمن اسے قوم  
کی اصلاح اور بچانے کے واسطے کبھی نہ تھا۔  
اور قوم نے اسے کل مغرض ملکی و مالی کا اسکو  
سرپرست و نگہبان مان لیا۔

اس قدر صلاح نے آج تک جس قدر کتابیں علم  
کلام میں مشایخ لکھیں اور جس قدر کلام لغوی کا جو  
دیا قوم میں مشہور ہے۔ دو سال سے ترقی بخاری  
سلسلہ جاری ہے۔ اب اس کے اربع المکتب بعد  
کتاب البیہار صحیح البخاری کی شرح اس خوبی سے  
کیجاتی ہے کہ صحیح اور اضافی روایتیں الگ الگ  
ہیں اور وصفی و غلط روایتیں الگ باجوڑ  
خوبیوں کے قیمت صرف دو روپیہ سالانہ۔

پہلا حصہ اصلاحی جلد سے فرج  
ہوا اور دوسرا جلد بہ خرم ہوا جو  
اکثر شوق شائقین دہارہ و چھڑاؤں کو لگا  
چشمہ بینہ صحیح بخاری کے پہلے باب کی کل پانچ سو تفصیلی  
مگر مختصر نظر لکھی ہو جس کے ملاحظہ قدرت خدا بار  
آتی ہے قیمت صرف چھ آنہ ۶

اگر اس سلسلے کے دوسرا کتب ہیں  
جوان تیرہ برس میں نہ کھلے تھے  
تمام عالم کے اہل سنت جمع ہوں تھی کوئی حرام صحیح و  
جائز دیکھتے قیمت جلد اول چھ روپے ثانی چھ

## منج المصلح

اس کتاب کے خطاب کون ناواقف ہو گا کہ جناب  
امیر المومنین علیہ السلام نے حضرت سیدنا محمد مصطفیٰ  
علی بن ابی طالب علیہ السلام کے خطبہ و خطوط اور  
مختلف حدیثیں جیسے مسلمانوں کے دین دنیا کی ترقیوں  
کا دار و مدار ہے جناب سیدنا علی علیہ السلام نے اس میں  
جمع کی تحفہ قدیم زمانے سے متعدد مشرین مسیحی  
فارسی میں لکھی لیکن اگر انہیں یہ کتاب کیا اب بلکہ  
تا اب بھی جناب خیر الحکماء اہل علم نے اس کا غائب  
تو کیا کیا اور بسو ط شرح فرمائی ہے مگر چونکہ کتاب  
بہت عظیم تھی اسلئے یہ اختتام کیا گیا کہ ہر سال  
اسکے ۲۰ اجزاء ۲۰۹۲۲ قطعیں برشای ہوں لہذا یہ  
سالانہ مقرر کیا گیا ہے چارہ ہر چار روز شایع ہوتے ہیں  
پوری کتاب کی قیمت درجہ اول ۲۰ روپے دو روپے

جسے دنیا کو سزا دیا کہ اسلام میں نہ  
حق شیعہ ہو گیا و خداوند قادر و فعال  
مطابق کتاب دست و حاملین حدیثوں سے زیادہ  
کتب متعدد کا اہل سنت سے لکھی گئی ہیں کہ یہی دست و حضرت  
رسول اللہ کا ہے جو شیعہ میں جاری ہے قیمت ۸

حصہ اول حسین قرآن احادیث  
رسول اللہ و جناب نبیوں میں  
اقوال مالک و صحابہ تابعین و ائمہ مجتہدین و خطای  
اہل سنت و اخصوس صحابہ و تابعین ابی حنیفہ و  
بصرہ و تہام ذکر ہے آج تک سارا نہ لکھی گئی  
کتاب لکھی گئی تھی۔ قیمت صرف فی جلد ۱۰۰









